



زکات فی مِطالعه

شرعی نقطہ نظر سے

ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ صاحبؒ

ادارۃ المعجاری و تجارتی

زَرَکَا تحقیقی مطالعہ شرعی نقطہ نظر سے

ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ صاحب

www.KitaboSunnat.com



ادارۃ المعارف کراچی

بہارِ حق ملکیت بن اِذَا زُلْزِلَ الْمَسْجِدُ زُلْزَلًا عَظِيمًا محفوظ ہیں

باہتمام : مکتبہ معارف القرآن کراچی

طبع جدید : رمضان ۱۴۳۰ھ - ستمبر ۲۰۰۹ء

طبع : شمس پرنٹنگ پریس کراچی

ناشر : اِذَا زُلْزِلَ الْمَسْجِدُ زُلْزَلًا عَظِيمًا

www.KitaboSunnat.com

ملنے کے لیے:

اِذَا زُلْزِلَ الْمَسْجِدُ زُلْزَلًا عَظِيمًا

فون: 021-35049733, 021- 35032020

موبائل: 0300 - 2831960

✽ مکتبہ معارف القرآن کراچی ۱۴ ✽ دہلا شاعت، آئرو بازار کراچی

✽ ادارہ اسلامیات، اسلام آباد ✽

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوان
۱۹	تقریر: شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم ...
۲۱ مقدمہ
۲۱ موضوع کا تعارف اور اس کی اہمیت
	باب اول
۲۳	ذَر - تعارف و حقیقت
۲۳ ذر (Money) کی تعریف فقہائے کرام کے نزدیک
۲۳ پہلا نظریہ
۲۳ دوسرا نظریہ www.KitaboSunnat.com
۲۵ تیسرا نظریہ
۲۶ ذر کی تعریف ماہرین اقتصاد کے نزدیک
۲۷ تعریف ذر کے اجزاء یا خصوصیات (Features)
۳۰ ذر کی حقیقت (The Nature of Money)
۳۰ ۱: شئی مصرفی (Consumption Goods)
۳۰ ۲: شئی پیداوار (Production Goods)
۳۲ مذکورہ سونف اہل اقتصاد کی نظر میں
۳۴ مذکورہ سونف اہل اسلام کی نظر میں
۳۸ ایک اہم اشکال اور اس کا جواب

صفحہ نمبر	عنوان
-----------	-------

۴۱	خلاصہ بحث
۴۲	ذریعہ قسین
۴۲	۱ ثمن غلطی
۴۲	۲ ثمن عرفی یا اصطلاحی
۴۳	ایک اہم فائدہ
۴۴	ذرا اور مال میں فرق
۴۵	ذرا اور کرنسی میں فرق
۴۶	کرنسی کی دو قسمیں
۴۶	ذرا کا ارتقاء (Evolution) اور مختلف فیہ مہائے ذرا
۵۵	ارتقاء ذرا کے تاریخی مراحل ایک نظر میں
۵۷	سکہ سازی کی تاریخ اور مختلف مراحل
۶۱	فلوں کی تاریخ
۶۲	سکہ بنانے کا حق کس کو حاصل ہے؟
۶۳	ذرا اور اس کے شرعی و اقتصادی وظائف
۶۸	اخراج ذرا اور تقریب ذرا (Inflation and Deflation)

باب دوم

ربا (سود)

۷۰	تعریف ربا
۷۱	”ربا النسیئہ“ کی تعریف پر مشتمل ایک مشہور حدیث کی تشریح و تحقیق
۷۳	ربا الفضل

۸۰ حرمتِ رہا کے دلائل کا خلاصہ
۸۲ عت کے معنی اور علت و علت میں ترقی
۸۲ زمر میں عت رہا کی تحقیق
۹۰ رہا بالفساد کی علت
۹۳ شہیت کے سمجھے ہیں؟

www.KitaboSunnat.com

باب ۲۴

کرنی نوٹ اور قسوس (Pieces)

۹۶ نوٹ کے سمجھے ہیں؟
۹۷ نوٹوں کی فقہی و شرعی حیثیت (ایک تفصیلی جائزہ)
۹۸ نوٹ کی فقہی حیثیت سے متعلق پیدا نظریہ
۹۹ دلائل
۹۹ تقریبات (یعنی اس قول پر جو فری اور فقہی مسائل مرتب ہوتے ہیں)
۱۰۰ مناقشہ
۱۰۳ نوٹ کی شرعی حیثیت سے متعلق دوسرا نظریہ
۱۰۳ دلائل
۱۰۵ تقریبات
۱۰۷ مناقشہ
۱۰۸ نوٹوں کی شرعی حیثیت سے متعلق تیسرا نظریہ
۱۱۰ دلائل
۱۱۱ تقریبات

صفحہ نمبر	عنوان
۱۱۴	مناقشہ
۱۱۶	نوٹ کی شرعی حیثیت سے متعلق چوتھا نظریہ
۱۱۸	دلائل
۱۲۰	نوٹ کی فقہی حیثیت میں قول راجح
۱۲۱	وجوہ ترجیح
۱۲۲	تنبیہ
۱۲۳	فائدہ
۱۲۳	نلوں (Pices) کی حیثیت
۱۲۴	نلوں کے ارتقائی مراحل کا خلاصہ
۱۲۵	فوس کے شرم ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف فقہاء
۱۳۱	بزرگوار دوم
۱۳۲	خلاصہ
۱۳۳	محمد بن الفضل، شمس المائتہ رحمہ اللہ اور شمس اربعہ خلوانی کا موقف
۱۳۳	حضرات ؎ لکیر
۱۳۴	مخشاء اول
۱۳۴	مخشاء دوم
۱۳۷	علامہ ابن تیمیہؒ کا موقف
۱۳۷	علامہ ابن قیمؒ
۱۳۹	ذہاب ابو حنیفہ اور امام ابو یوسفؒ کا موقف
۱۳۹	امام شافعیؒ کا موقف
۱۴۰	اہم تنبیہ

صفحہ نمبر	عنوان
-----------	-------

۱۳۱	مناہجہ کا موقف
۱۳۲	اس بارے میں قول راجح
۱۳۲	وہ ترجیح

باب چہارم

بیع صرف

۱۳۳	بیع صرف اور اس کی حقیقت
۱۳۳	بیع صرف لغو
۱۳۳	بیع صرف اصطلاح
۱۵۳	"بیع صرف" اور اس کی شرطیں
۱۵۳	فائدہ
۱۵۵	تکالیف (Possession)
۱۵۸	مذکورہ شرط کی اہمیت
۱۵۹	شرط تکالیف پر متفرع چند اہم مسائل
۱۵۹	ابراء، بیع اور صلہ
۱۶۰	استیداس
۱۶۰	مقاصد (Setoff)
۱۶۱	مقاصد جبریہ (Compulsory)
۱۶۱	مقاصد اختیاریہ (Optional)
۱۶۳	تشابہ، مماثلت (Similarity)
۱۶۴	اس شرط پر متفرع چند اہم مسائل

صفحہ نمبر	موضوعات
۱۶۵	خیار شرطہ (Optional Condition)
۱۶۵	خیار کی تعریف
۱۶۶	خیار شرطہ
۱۶۷	خیار برکات
۱۶۷	خیار عیب
۱۶۹	اجل (Deferred Payment)
۱۷۰	چند اہم تفریق مسألتیں
۱۷۱	ضمیمہ (Appendix)
۱۷۳	سونے چاندی اور زیورات کے چند اہم مسألتیں
۱۷۳	چند ضروری مفہومات
۱۷۴	مقدمہ ۱
۱۷۵	مقدمہ ۲
۱۷۶	مقدمہ ۳
۱۷۷	مقدمہ ۴
۱۷۹	سونے کے زیور کی سونے کے ٹکڑوں اور چاندی کے زیور چاندی کے ٹکڑوں
۱۸۳	خرید و فروخت
۱۸۳	نتیجہ
۱۸۳	تکلیفات
۱۸۶	مینا کاری (اے زیورات کی سونے چاندی کے ٹکڑوں خرید و فروخت)
۱۸۶	چند مزید مسألتیں
۱۸۷	چند ناجائز صورتوں کی متبادل جائز صورتیں

صفحہ نمبر	موضوع
۱۸۹	نیا دار (زرگروں کی منی) کی خرید و فروخت کا مسئلہ
۱۸۹	پرانے زہر سے نئے زہر کا تبادلہ
۱۹۰	جنگلی سودا گین لکین دین ایک وقت
۱۹۳	تاکے کا مسئلہ
۱۹۳	مبھرت (Wastage)
۱۹۴	مبلی صورت
۱۹۵	زومری صورت
۱۹۵	تیسری صورت
۱۹۶	سونا چاندی کے کاروبار میں بعض مروت جدید طریقے
۱۹۶	پہلا طریقہ
۱۹۶	کاروبار کا طریقہ کار
۱۹۷	اس کاروبار میں نجی کاردار
۱۹۸	کاروبار کی اقسام
۱۹۸	قسم اول Spot/Cash Trading
۱۹۹	قسم ثانی Future Trading
۲۰۱	دوسرا طریقہ: آئب اور مرقہ صورت

www.KitaboSunnat.com

باب پنجم

کرنسی اور قنوں کا تبادلہ

۲۰۲	بیج صرف اور قنوں
۲۰۴	قنوں کی بیج کے صرف ہونے یا نہ ہونے سے متعلق ممالک کا نقشہ نظر
۲۱۳	

- ۲۱۶ کیا کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بیع صرف میں داخل ہے؟
- ۲۲۵ ترجیح
- ۲۲۵ ملکوں کے تبادلے کا تحقیقی جائزہ
- ۲۲۵ ایک ملک کی کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت بیع
- ۲۲۶ کرنسی نوٹ کے بارے میں ایک قول جدید
- ۲۲۸ مناقشہ
- ۲۲۹ ملکی کرنسی کے بطور بیع تبادلے میں ”تقابض“ کا مسئلہ
- ۲۳۲ ایک ملک کے کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت قرض
- ۲۳۳ ایک ملک کی کرنسی میں ہینڈی کا حکم
- ۲۳۳ معنی آرڈر کا حکم
- ۲۳۸ سفتجہ کی حقیقت
- ۲۳۸ سفتجہ کے لغوی معنی
- ۲۳۹ سفتجہ کے اصطلاحی معنی
- ۲۳۹ سفتجہ کی شرعی حیثیت اور فقہی تکلیف
- ۲۴۰ سفتجہ کا شرعی حکم
- ۲۴۰ قرین اول کے دلائل کا خلاصہ
- ۲۴۱ سفتجہ کی ممانعت کی علت
- ۲۴۲ استثناءات (Exceptions)
- ۲۴۳ قرین دوم کے دلائل
- ۲۴۵ مناقشہ
- ۲۴۶ مختلف ممالک کے کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت بیع

صفحہ نمبر	عنوان
-----------	-------

۲۴۷	حضراتِ حنفیہ.....
۲۴۸	حضراتِ مالکیہ.....
۲۴۸	حضراتِ شافعیہ اور حنابلہ.....
۲۴۸	مختلف ممالک کی کرنسیوں میں بنڈی کا حکم.....
۲۴۹	چند شبہات و ازالہ کا ازالہ.....
۲۵۳	کرنسی کو سرکاری روپ سے کی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا.....
۲۵۴	مختلف ممالک کی کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورتِ قرض.....
۲۵۱	کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورتِ معاہدہ / معاوضہ.....
۲۵۷	قادر و کور کنٹریکٹ.....
۲۶۳	مذکورہ عباراتِ خلاصہ.....
۲۶۳	زومرا قول.....
۲۶۵	مذکورہ عبارات کا خلاصہ.....
۲۶۶	منہ قسہ اور ترجیح.....
۲۶۷	دوطرفہ وعدے کے قضاء و عدم پر کیا اثر مرتب ہوگا؟.....
۲۶۸	کرنسی کے کاروبار کی ایک نئی اور عائشہ شکل.....

دب ششم

قدر و زر (Value)

۲۷۲	قدر و زر.....
۲۷۲	قدر و زر کے تغیرات.....
۲۷۳
۲۷۵ (Forfeiture) قطع.....

صفحہ نمبر	سوال
-----------	------

۴۷۶	مذہب فقہاء.....
۴۷۹	امام صاحبؒ کے قول کی وجہ.....
۴۷۹	صحابینؓ کے قول کی وجہ.....
۴۸۰	مذہب مالکیہ.....
۴۸۱	شافعیہ.....
۴۸۲	حنابلہ.....
۴۸۳	کسود (Depression).....
۴۸۹	مالکیہ و شافعیہ.....
۴۹۲	حنابلہ.....
۴۹۴	خلاصہ بحث.....
۴۹۵	نقص مذہب.....
۴۹۶	افراط زر (inflation).....
۴۹۶	افراط زر کے معنی.....
۴۹۷	افراط زر کی خصوصیات (Characteristics).....
۴۹۷	افراط زر کی چند مشہور قسمیں.....
۴۹۸	قدوم زر میں تغیرات پیدا کرنے والے عوامل.....
۴۹۹	تقریط زر (Deflation).....
۳۰۰	قدوم زر کے تغیرات کے اثرات اور نتائج.....
۳۰۱	افراط زر تقریباً زر سے متعلق شرعی نقطہ نظر.....
۳۰۳	توالیہ مسطور.....
۳۰۶	امام ابو یوسفؒ کا مذہب.....

صفحہ نمبر	عنوان
۳۱۰	فائدہ
۳۱۰	حضرت امام ابو یوسفؒ کے قول کا صحیح محمل
۳۱۲	قیمتوں کا اشاریہ (Price Index)
۳۱۳	”اشاریہ“ کا طریقہ اور اس کے مختلف مراحل
۳۱۶	بضاعت
	کیا قرض اور ہجرت کو اشاریہ کے ساتھ شلک کیا جاسکتا ہے؟
۳۱۷	(Indexation System)
۳۱۸	قرضوں کو اشاریہ کے ساتھ شلک کرنے شرعاً کیسا ہے؟
۳۲۵	۱- اشاریے میں درج شدہ اشیاء کی تعیین
۳۲۶	۲- اشیاء کے وزن (ہیئت) کی تعیین
۳۲۶	۳- اشیاء کی قیمت کا تعیین
۳۲۷	مزدوروں کی اجرتوں کو اشاریہ کے ساتھ دانست کرنا
۳۲۸	جائیں صورت
۳۲۹	دوسری صورت
۳۳۰	تیسری صورت
۳۳۱	تیسری اور دوسری صورت میں فرق
۳۳۱	فحس کی قیمت میں تبدیلی اور اقوال فقہاء

باب ہفتم

۳۳۲	ذریعہ اعتباری یا ذریعہ تجارت (Credit Money)
۳۳۲	اعتبار (Credit) کی حقیقت

صفحہ نمبر	عنوان
-----------	-------

۳۳۳	ذریعہ اعتبار کی ذریعہ تجارت کی حقیقت
۳۳۵	ذریعہ اعتبار کی کی چارہی خصوصیات
۳۳۵	ذریعہ اعتبار کی مشہور قسمیں
۳۳۶	نوٹ
۳۳۸	ذریعہ اعتبار کی کا ارتقاء
۳۴۰	ذریعہ اعتبار کی اور اس کے پیکٹائف
۳۴۱	چیکوں کے بھرم کے فوائد
۳۴۲	مبادلہاتی بوس (Bill of Exchange) کے فوائد
۳۴۳	ذریعہ اعتبار کی کے مترہونے کی شرطیں
۳۴۵	ذریعہ اعتبار کی میں لین دین کے طریقے
۳۴۵	تظہر (Endorsement) کے قانونی تقاضے
۳۴۶	تظہر (Endorsement) کی اقسام

باب آٹھم

مالیاتی دستاویزات

۳۴۹	۱- بیع الدین باندین
۳۵۰	۲- بیع الدین معن علیہ الدین
۳۵۳	۳- بیع الدین من غیر من علیہ الدین
۳۵۵	۴- انقوت
۳۵۵	۵- غریبہ کی
۳۵۶	۶- غریبہ کی

صفحہ نمبر	عنوان
-----------	-------

۳۵۸	خلاصہ
۳۵۸	حوالہ
۳۵۹	حوالہ کی تعریف
۳۵۹	اسطلاحات
۳۵۹	رکن حوالہ
۳۶۰	www.KitaboSunnat.com شرائط حوالہ
۳۶۰	اقسام حوالہ
۳۶۱	احکام حوالہ
۳۶۱	محال عیبہ حوالہ سے کن مخرج خارج ہوگا؟ اس کی صورتیں
۳۶۲	چیک (Bank Cheque)
۳۶۲	چیک کی تعریف
۳۶۳	چیک کے اطراف
۳۶۳	چیک اور مبادلاتی ٹل (Bill of Exchange) میں چند نمایاں فروق
۳۶۳	چیک کی چند مشہور اقسام
۳۶۵	چیک کو مسٹرود (Dishonour) کرنے کی وجوہات
۳۶۷	چیک کی شرعی تکلیف
۳۷۱	بندی (Bill of Exchange)
۳۷۱	"Bill of Exchange" کی حقیقت اور تعریف
۳۷۴	بندی کی شرائط
۳۷۵	ٹل آف ایکسچینج کی چند مشہور قسمیں
۳۷۵	الحاقہ مقدم

صفحہ نمبر	موضوع
۳۷۶	بلو طر مقاصد
۳۷۶	بلو طر ارا مکی وقت
۳۷۷	بل کی تیاری کا طریقہ کار
۳۷۸	بل کی کٹوتی (Discounting of Bill of Exchange)
۳۷۸	بھری (Bill of Exchange) کی شرعی تکلیف
۳۸۰	کٹوتی (Discounting) کا حکم
۳۸۳	Bill of Exchange کی کٹوتی کا شرعی تبادلہ (Alternative)
۳۸۶	ملیاتی دستاویزات کی تکلیف (Endorsement) کی فقہی تکلیف
	بل کی تحویلات (Remittances / Transfer of Money) کی شرعی
۳۸۷	تکلیف
۳۸۷	پرومیسری نوٹ / اقرارنامہ (Promissory Note)
۳۸۸	حکم شرعی
	بل آف ایکسیپنٹ، چیک اور پرومیسری نوٹ کے آپس میں ایک دوسرے
۳۸۸	کے ساتھ کچھ اہم فرق
۳۸۸	چیک اور بل (Bill of Exchange) میں فرق
۳۸۹	بل اور پرومیسری نوٹ میں فرق
۳۹۰	پرومیسری نوٹ اور چیک میں فرق
۳۹۰	کریڈٹ کارڈ (Credit Card)
۳۹۱	۱۔ کریڈٹ کارڈ (Credit Card)
۳۹۱	۲۔ ڈیبٹ کارڈ (Debit Card)
۳۹۱	۳۔ چارج کارڈ (Charge Card)

صفحہ نمبر	موضوع
۳۹۲	شرعی احکام
۳۹۲	ایسٹ کارڈ کا شرعی حکم
۳۹۲	چارج کارڈ کا شرعی حکم
۳۹۲	کریڈٹ کارڈ کا شرعی حکم
۳۹۳	ایس ٹی ایم کارڈ (ATM) Automated Transfer Machine
۳۹۶	بنک ڈرافٹ (Bank Draft)
۳۹۷	پے آرڈر (Pay Order)
۳۹۷	بانڈ (Bond)
۴۰۱	کمپنیوں کے بانڈز
۴۰۲	قابل التحویل بانڈز (Bonds Convertible into Shares)
۴۰۳	سرکاری بانڈز
۴۰۳	سرکاری بانڈز کی نمایاں قسمیں
۴۰۵	بانڈز کا حکم شرعی
۴۰۵	مجمع الفقہ الاسلامی جعہ کی قرارداد
۴۰۸	سرنٹیفیکس
۴۱۰	مورٹگج سٹیک بورڈی سرنٹیفیکس
۴۱۳	شیرز سرنٹیفیکٹ
۴۱۴	پولس شیرز
۴۱۵	تقدیمات (Warrants)
۴۱۷	خیزرات (Options)
۴۱۹	آپشن کی چند مشہور اقسام

صفحہ نمبر	موضوع
-----------	-------

- ۱۔ اختیار الطیب (Call Option) ۴۲۰
- ۲۔ اختیار الردف (Put Option) ۴۲۰
- ۳۔ اختیار مرکب (Straddle Option) ۴۲۰
- ۴۔ فقہ شریعی ۴۲۱

۴۲۲ ضمیمہ ۱ : Bai-al-Dain

ضمیمہ ۱ : ٹیلیٹرز اور اسٹاک ایکسچینج میں کاروبار سے متعلق
رجسٹرڈ تحقیق

- ۴۲۳ ۴۲۵
- ۴۲۵ ۴۲۵
- ۴۲۵ ۴۲۵
- ۴۲۵ ۴۲۵
- ۴۲۵ ۴۲۵

۴۲۶ اختتامیہ

www.KitaboSunnat.com

مراجعہ و مصادر

- ۴۴۳ (Bibliography)
- ۴۵۵ English Books

تقریظ

www.KitaboSunnat.com

شیخ الاسلام

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب

دامت برکاتہم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ، وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ
نُكْرِیْمِهِ وَعَلٰی اٰلِهِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِیْنَ، وَعَلٰی كُلِّ مَنْ تَبِعَهُمْ
بِاِحْسَانٍ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ

عزیز فرامی مولانا حضرت اللہ صاحب کی کتاب "ترزا تحقیقی مسئلہ اور اصل
آن کا پی ایچ ڈی کا مقالہ ہے، اور میری نگرانی میں لکھ لیا ہے۔ مولانا اس کی تالیف کے
دوران مجھ سے مشورے بھی کر سکتے رہے ہیں، اور میں نے اسے تقریباً بائیس بار دیکھا
ہے۔ ماشاء اللہ انہیوں نے "ذرا" سے متعلق فقہی مسائل و مسائل کو بہت خوبی سے اس
کتاب میں جمع فرمایا ہے، اور پیچیدہ مسائل پر قلائد بخشش کی ہیں۔ اس موضوع پر کام
کرنے کے لئے اسے متعلق محلی صورت حال کو بھی مد نظر رکھنا تھا، اور اس سے بیحد ہونے
والے مسائل کا خاص تحقیقی بنیادوں پر جائزہ بھی لینا تھا، ماشاء اللہ فضل موعود نے
دونوں پہلوؤں سے پوری امتیاد اور بالغ نگاہی کے ساتھ تحقیقی کام کیا ہے، اور امید ہے
کہ ان شاء اللہ ان کی یہ تالیف اہل علم کے لئے نہایت مفید ثابت ہوگی اور تحقیق و نظر کے

زمرہ تحقیقی مضامین _____ ۲۰ _____ نشریہ شعبہ انجمن اہل سنت
 اور دوزخے کھولے گی۔

اللہ تعالیٰ ان کی اس محنت کو ناپائی و مددگار میں قبول فرمائے۔ اسے مہلک نہ سمجھے، جو یہ
 ان کے لئے ذخیرہ آخرت و بہت سود آئین، اَوْ مَا تَوْفِیْقُیْ اِلَّا بِاِیْدِیْہِ۔

یہ
 مہدی علی عثمانی علیہ السلام
 نے درج ذیل تاریخ ۱۴۳۳ھ

دارالاحیاء اسلامیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
تَحْمِیْدُهُ وَتَفْصِیْلُ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِیْمِ

مقدمہ

موضوع کا تعارف اور اس کی اہمیت

اس میں شک نہیں کہ اسلام ایک عظیم اور ہمہ گیر دستور حیات ہے، یہ وہ دین ہے جو ہر زمانے کے حالات اور تقاضوں سے مطابقت رکھتا ہے، اور جملہ شعبہ ہائے زندگی کے احکام کو جامع ہے، اور ہر شعبہ زندگی سے متعلق اسلام میں ہدایات موجود ہیں۔

انسانی معاشرے میں باہمی لین دین (Dealing) کے لئے ”زر“ (Money) کی حیثیت ریڑھ کی ہڈی کی سی ہے، بلکہ یہ بھی معاملات کا داراصل، زر ہی ہے۔ ”زر“ کے استعمال کا سلسلہ مختلف شکلوں میں زمانہ قدیم سے چلا آرہا ہے، اسلام سے قبل بھی، اور اسلام کے بعد بھی، مختلف اودار میں زر کی شکلیں بدلتی رہیں، اور اس کی قدر و قیمت (Value) میں تغیرات اور اتار چڑھاؤ ہوتا رہا، جس کی وجہ سے زر کی بہت ساری صورتیں اور قسمیں وجود پذیر ہوئیں، جس کے نتیجے میں بہت سے نئے مسائل نے جنم لیا، اور ختم لے رہے ہیں۔

کہہ کر مجھ سے پورے عالم اور خاص طور پر پاکستان میں ”اقتصاد“ کو اسلامی سانچے میں، اور اس کو سود، جس کی لعنت ہے پاک کرنے کی کوششیں جو رہی ہیں، اور اس سلسلے میں پاکستان کی عدالت عالیہ فیصلہ بھی دے چکی ہے۔ جس پر منقریب عمل درآمد متوقع ہے،

اس سے اس موضوع کی اہمیت و نزاکت اور بڑھ گئی ہے۔

اس موضوع پر اُردو یا تہذیب کی زبان میں جو کام ہوا ہے، وہ مختصر اور عدم جامعیت کی بنا پر نہ ہونے کے برابر ہے، علما نے عرب نے اردو پر، مگر یہ خاصہ تحقیقی کام کیا ہے۔ اور اس کے مختلف احکام اور ائمہ کو ذکر کیا ہے، لیکن بہت سارے احکام میں ان کی آراء میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے، جس کی وجہ سے تحقیق تک پہنچنا بسا اوقات دشوار ہو جاتا ہے، ان کے علاوہ ذکر کی مختلف صورتوں کے احکام منتشر حراپق سے کتابوں میں مذکور ہیں، اور بعض صورتیں ایسی ہیں جو هنوز تحقیق طلب ہیں، مثلاً: ذکر کی حقیقت (Nature)، یعنی ذریعہ مختلف اقسام کے شرعی احکام، مختلف ترکیبات کا شرعی ہائزہ، رنگ پیک کی شرعی حیثیت، اور اس پر قبضے کی شرعی حیثیت، اس زمانے میں اغراض ذکر سے پیدا شدہ مسائل کے بارے میں غور اور ان کا شرعی حل، خاص طور پر جہاں اغراض ذکر تقریر و تسبیح کی حد تک پہنچا ہوا جیسا کہ افغانستان وغیرہ میں یہ سند در پیش ہے، اور ان جیسے متعدد مسائل، جیسا کہ آگے تفصیل سے ان شاء اللہ تعالیٰ اندازہ ہو جائے گا، اس لئے اس بات کی ضرورت محسوس ہوئی کہ اس موضوع پر ایک ایسی تحقیقی مقالہ لکھا جائے جو قومی زبان میں ہو۔ اور مفہوم واضح ہو نیز جن مسائل میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے، قرآن و سنت اور اس سے مستفاد اصول کی روشنی میں ان کی ترجیح تلاش کی جائے۔

اس اہمیت کے پیش نظر اس موضوع کو ایم فل۔ پی ایچ ڈی کے لئے منتخب کیا گیا ہے، تا کہ قرآن و حدیث کی روشنی میں اس موضوع کا تحقیقی تجزیاتی تحقیقی مطالعہ کیا جائے اور مستند مسائل کو ایسے انداز میں مرتب کیا جائے کہ مزید تحقیق کرنے والوں کے لئے مفید رہتا رہے۔

یہ مقالہ محدثہ آن لائن ایب اور آن لائن مپ پر مشتمل ہے۔

باب اول

زر- تعارف و حقیقت

www.KitaboSunnat.com

زر (Money) کی تعریف فقہائے کرام کے نزدیک

عربی زبان میں "زر" کو "نقد" کہتے ہیں۔ جس کی معنی "نقد" ہے۔

تقدیراتی عبارت اور اس میں پر غور کرنے سے جو بات سامنے آتی ہے، وہ یہ ہے کہ ان کی زد سے زر (نقد) کا اطلاق جس درجہ غوم کے ساتھ نہیں ہے، جس درجہ غوم کے ساتھ، جبرین اقتصاد (Economists) کے ہاں اس کا اطلاق ہوتا ہے، چنانچہ فقہائے کرام کی عبارات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے ہاں "زر" کے اطلاق میں تین نظریات ہیں:

پہلا نظریہ

زر سے مراد مخلوق و ناسخہ ہونے کی ہے، یعنی خواہ لڑھکے ہوئے نیک کی شکل میں ہو، جیسا کہ درجہ دوم ریاضی و فیزکس کی شکل میں ہو۔^{۱۱}

۱۱۔ التبعیہ الحقائق شرعاً کما الحقائق الزبیدی والامام فخر الدین عثمان بن علی الزبیدی الحنفی، بیروت دار الکتب العلمیۃ، طبع اول مرتبہ ۱۴۰۵ھ، ۱/۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹،

دوسرا نظریہ

زور سے مراد صرف ڈھکا ہوا سنگہ مراد ہے، یعنی درہم و دینار، لہذا سونے یا چاندی کے برتن یا ڈنیا کی اور ٹٹی کو جو سونے یا چاندی سے بنی ہوئی ہو، اس کو زین نہیں کہا جائے گا۔^(۱۰)

۱۰۔ ابن سیرین (توفی ۱۰۰ھ) میں من لیسر الثقلین یہود یہ "حیثما بلائخر" (۱۵۸۰ھ)۔
 — تعلق "احتاجہ انہی" (الدرامۃ بین الحجر تہیثمی الشافعی) والنقد ای
 لذهب والفضة ولو غیر مضروبین۔ وتخصیصہ بالمضروب موجود فی عرف الفقہاء
 الخ (۱۰۰۳ھ)۔

۱۱۔ تحریر الفاظ "تثبیت التلووی" محی الدین یعنی بن شرف التووی، دمشق، دارالقیم
 - حیدر اوس ۱۳۰۸ھ۔

"اللقن" تیسرہ اور الدنظر - جلد ۱ - ۱۰۰ :

۱۲۔ مقاموس الفقہی لغة واصطلاحاً: سعدی ابو حبیبہ "جملة من الذهب وفضة
 ویس لها نقدان" اور بقولہ

قوله "النقدیر" ابن الہمام فی بابہ تصریف "وانما قال من جنس الاثنین ولم یقتصر
 علی قوله "انہ ثمن یضمن" مدخل یہم المصنوع بالمصنوع او "شہد بقرہ ۲۹۰۹
 اس عبارت میں "مصنوع" کو "نقد" سے لگ کر پایا ہے، اس کا سبب مطلب یہی ہے کہ نقد کا اطلاق
 صرف اہم و بڑے پر ہوتا ہے۔

۱۳۔ حاشیۃ الدسوقی علی اشواق الکبیر (الدسوقی : محمد عرفہ الدسوقی) :
 بیروت دارالمنظر : ۱۳۰۸ھ — فی الزیادہ فی نقد ذهب وفضة ولو قال "فی ہین کائن
 اونی لان النقد خاص بالمسکوکات الخ" (۲۸۴)۔

۱۴۔ احکام الزور فی النقدیۃ: محمد استر من غوثہ الجمعیۃ، المطالب مکتبۃ
 "الصدیق" حیدر اول - ۱۳۰۳ھ "وقد اخرج ابن سیرین عن احمد تراجم المناہج — باب
 زکوة الفضة — بما یفہم منہ موافقتہ لہذا طریق الذہبی" "اعلم ان النقیر هو المضروب
 من الذهب والفضة خاصة فو غیر" مصنف یہود کہ غیر "خ" وہی ۱۳۰

اس سند میں سونے یا چاندی کے برتن پر بھی "نقد" کا اطلاق کیا گیا اور اس پر بھی عبارت آتی
 مقسوم ہے۔

چاندی پر اس کا اطلاق، خواہ سونا یا چاندی کسی بھی شکل (Shape) میں ہو، اس میں پہلے کی نسبت محوم دیا جاتا ہے، اور تیسرا اطلاق سب سے عام ہے، کیونکہ اس کی رو سے زر کا اطلاق فوس پر بھی ہو سکتا ہے۔

یاد رہے کہ فوس سونے یا چاندی کے نہیں ہوتے، بلکہ تانبے وغیرہ کے ہوتے ہیں، تفصیل باب دوم میں ملاحظہ فرمائیں!

زر کا تیسرا اطلاق ماہرین اقتصاد (Economists) کے موقف کے زیر و قرب ہے، ذیل میں تفصیل دی گئی ہے۔

زر کی تعریف ماہرین اقتصاد کے نزدیک

جسٹس "جی جی جی" ایم پی صاحب "زر" کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

"جو چیز عرفاً آلہ سہا دلہ کے طور پر استعمال ہوتی ہو اور وہ قدر زر کا یہ نہ ہو، اور اس کے ذریعے مالیت کو محفوظ کیا جاسکے، اسے "زر" کہتے ہیں۔"^(۱)

پروفیسر کراؤتھر (Prof. Crowther) زر کی تعریف یوں کرتے ہیں:

"زر سے مراد وہی ہے، جو آلہ سہا دلہ کی حیثیت سے مقبول عام ہو، اور جو ساتھ ہی ساتھ معیار قدر اور ذخیرہ قدر کا فرض بھی سرانجام دے۔"^(۲)

ڈاکٹر عدنان خالد ترکمانی اپنی کتاب میں زر کی تعریف ان الفاظ کے ساتھ کرتے ہیں:

"النقد عبارة عن كل شيء يلقى قبولا عاما كوسيط للتبادل

ومقتبس للقيمة مہنا كان ذلك الشيء وغلی ہی حال

یکون"

(۱) اسلام اور جدید معیشت، تجارت، دارالافتاء، کراچی، ۱۳- ص ۱۹، ۲۰۔

(۲) انوار زر و بکاری، الحج سہارک علی، ریمینج، کانراہو سو جو قدوسی ماروے، ریزہ جاشنہ کراچی طبع

”ذرا ہر اس شئی کو کہتے ہیں، جو آویسہ دلد کی حیثیت سے مقبول عام ہو، اور معیار قیمت ہو، وہ شئی کچھ بھی ہو، اور کسی بھی حالت میں ہو۔“ (۱)

کیول کرشن اپنی کتاب میں ذریعہ تعریف یوں کرتے ہیں:

”Money may be defined as the means of valuation and of payments : as both the unit of account and the generally accepted medium of exchange“ (۲)

اس تعریف کا حاصل بھی تقریباً وہی ہے، جو مذکورہ بالا تعریفات میں ذکر ہوا۔

تعریف ذریعے اجزاء یا خصوصیات (Features)

ان تعریفات سے معلوم ہوتا ہے کہ ذریعے کے چار اہم اجزاء یا خصوصیات ہیں:

۱۔ ذریعہ آلی میبادل ہونا۔

۲۔ مقبول عام ہونا۔

۳۔ پختہ قدر ہونا۔

۴۔ قابلیت محفوظ کرنے کا ذریعہ ہونا۔

ہر جزا کی مختصر تشریح ذیل میں ملاحظہ ہو:

۱۔ ذریعہ میبادل ہے۔ ہر انسان کو زندگی میں مختلف اشیاء کی ضرورت پڑتی

ہے، لیکن ہر چیز ہر ایک کے پاس ہونے ضروری نہیں، ایک چیز ایک شخص کے پاس ہے، تو دوسرے کے پاس نہیں، اور دوسرے کے جو چیز ہے، وہ اس کے پاس نہیں، اس وقت ایک دوسرے سے تبادلے کی کیا صورت ہوگی؟ سامان کو ذریعہ تبادلہ بنانا مشکل ہے، کیونکہ ہر

(۱) المسئمة الخدمية والمصرفية في الإسلام، تخریص لکھنؤ، الدکتور عبداللہ علی محمد، القاہہ، مصر، ۱۹۷۹ء

پیرا ۱، مؤسسة الرسالة، ص ۱۰۹

(2) Modern Economic Theory, Dewett, Newal Krishna India De lu, Eighteen revised edition, 1983, P 409

آدمی کو ہر سامان کی ہر وقت ضرورت نہیں ہوتی، اور نہ ہر ایک کا ہر سامان پر راضی ہونا ضروری ہے، اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے سونے چاندی کو ذریعہ تبادلہ (Medium of Exchange) کے طور پر پیدا فرمایا، اور ہر انسان کے دس میں ان دونوں کی محبت و عظمت اس طرح ڈالی کہ ہر آدمی اس کو قبول کرنے پر طبی طور پر بھی مجبور ہے، چنانچہ شروع سے سے کر آج تک یہ قہر علی قدر ہے، اور معنوی حیثیت سے اب تک یہی ذریعہ تبادلہ ہے۔ موصوفہ اس میں تعمیم کی گئی، اور ذرا کا مفہوم وسیع تر ہوا چکیا۔

۴۔ زر مقبوضہ مہم بن۔ زر بننے والی شے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں قبولیت عامہ کا وصف موجود ہو، یعنی ہر شخص اسے کسی جنس و محنت کے بغیر قبول کر کے اس کے عوض مطلوبہ شے کو لینے کے لئے تیار ہو۔

۵۔ زر پیمانہ قدر ہو۔ سامان کی قیمتوں کا معیار کیا ہو؟ اگر اس کے لئے کوئی معیار اور پیمانہ مقرر نہ ہو تو ہر آدمی اپنے انداز سے اور مفاد کے مطابق قیمتوں کا تعین کرے گا، جس سے نزاع کی صورت پیدا ہوگی، مثلاً اگر زر نہ ہو تا، تو ایک اونٹ کی قیمت سامان اور دیگر اشیاء سے کیا ہو؟ اس کا فیصلہ بہت مشکل ہوگا، زر نے اس مشکل کو نبھایا۔ سامان کو دیا، اب زر پیمانہ در معیار (Measure of value) قرار دیا گیا، اونٹ کی قیمت اب زر سے گنتی چلے گئے۔ نہ کہ سامان سے، مگر اس میں اب کوئی نزاع یا مشکل درپیش نہیں ہوگی۔

۶۔ مالیت محفوظ رکھنے کا ذریعہ ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی کے پاس کوئی جنس رکھی ہوئی ہو، تو اس کی قیمت کم دیش جاتی رہتی ہے، نیز ضروری نہیں کہ ہر وقت اس کا کوئی خریدار مل جائے، اس لئے اس کی مالیت مکمل طور پر محفوظ نہیں رہے جو بکے، اگر زر رکھ کر نہ جائے، تو محالہات میں اس سے مالیت محفوظ رہتی ہے یعنی غیر معمولی حالات سے قطع نظر، اس کی ذاتی قیمت یکساں رہتی ہے، نیز اس سے کوئی بھی چیز سب چاہیں خرید

جاسکتی ہے۔^(۱)

خلاصہ بحث یہ کہ:-

۱۔ ”رُز“ کا اطلاق سونے اور چاندی پر متفق عینہ ہے، اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں، نہ فقہائے کرام کا اور اقتصادیتنا کا۔

۲۔ ایک موقف یہ ہے کہ سونے یا چاندی جب درہم یا دینار کی شکل میں ہو تو رُز ہے، ورنہ نہیں۔

۳۔ ایک موقف یہ ہے کہ اس سلسلے میں عموم پایا جاتا ہے کہ سونا چاندی کسی بھی شکل میں ہوں، وہ رُز کے حکم میں داخل ہیں۔

۴۔ ایک موقف کے مطابق اس میں کچھ زیادہ عموم اور توسع پایا جاتا ہے، جن میں رُز کا اطلاق فلوس پر بھی کیا گیا ہے۔

۵۔ اقتصادیین (Economists) کے ہاں ”رُز“ کا مفہوم اور بھی وسیع ہو گیا، اور ان کے ہاں رُز ہر اس شے سے عبارت ہے، جس میں مذکورہ خصوصیات پائی جائیں۔

وان احکام الاوقاف التقديرة والمتجزية في الفقه الاسلامي

تعارف: ذریعہ کار

اسلام اور جدید معیشت و تجارت۔

سید مصلحہ فی القود والنبوۃ، الدکتور محمد زکی شامی، بیروت، دار النهضة العربية، ضلع حاتم۔

جدید لکھی مباحث و مباحث (مولانا مجاہد اسلام آباد)، کراچی ادارۃ القرآن و احیاء الاسلامیہ، جلدرہم۔

The Theory of Money and Credit, Mises, Ludwig Von Mises

المقاربة النقدية والمصرفية في الاسلام، الشریکینسی (الدکتور عبدلن عیسیٰ الترمکائی)، بیروت مؤسسة الرسالة، ۱۴۰۹ھ۔

تطور النقود في ضوء الشريعة الإسلامية، الحسنی (الدکتور احمد حسن احمد الحسنی)، جدة، دار المدنی، طبع اول، ۱۴۱۰ھ۔

۶۔ بعد کے بیشتر ملائے اسلام بھی زر کے مذکورہ غیوم عام پر مشتمل نہ تھے۔ اور احکام شرعیہ میں اس غیوم کا اعتبار کیا، جیسا کہ آگے تفصیلات سے ان شاء اللہ تعالیٰ واضح ہو جائے گا۔

زر کی حقیقت (The Nature of Money)

(زر کی حقیقت سے مراد اس کی "طبیعت" (Nature) ہے، یہ بہت ہی اہم مسئلہ ہے، کیونکہ سود کو جائز قرار دینے کے لئے جو حیلے بھانے تراشے جاتے ہیں، ان میں سے ایک حیلہ یہ بھی ہے کہ "زر" کے ساتھ "شی" (Commodity) جیوں معاملہ کیا جائے، لہذا جس طرح کسی شی مثلاً کتاب یا مکان یا مکان کو بیعہ جاتا ہے، اور اس کی قیمت بائنی رہتا ہندی سے کچھ بھی مقرر کی جاسکتی ہے، اسی طرح زر کا معاملہ بھی ہے، کہ اس کی قیمت خواہ کچھ بھی لگائی جائے، خواہ قیمت اسے یہ (Face Value) ہے، یہ وہی کیوں نہ ہو، ہرگز ہے، اور یہ کوئی سود نہیں ہے، اسی خرچ جب ایک مکان یا مکان کو کرایہ پر دیا جاسکتا ہے، اور اس پر کرایہ وصول کیا جاسکتا ہے، یہی حال زر کا بھی ہونا چاہئے کیونکہ زر بھی تو ایک شی ہے۔

خلاصہ یہ کہ زرا ان حضرات کے نزدیک من جمادات (Commodities) میں سے ہے، جو قصہ معاملات (Transactions) میں دیکر اشیاء کا ہے، اسی قسم زر کا بھی ہوگا، اور جو سلوک، ٹیکر اشیاء کے ساتھ کیا جاتا ہے، وہی سلوک زر کے ساتھ بھی ہوگا۔

یہ حضرات اشیاء کو درجہوں میں تقسیم کرتے ہیں:

۱۔ شئی نسی (Consumption Goods)

۲۔ شئی پیدوار (Production Goods)

شئی نسی کا مطلب یہ ہے کہ اس کو غرض کر کے اس سے براہ راست انسانی حاجت پوری ہو، مثلاً اس کو کھانا پاجے، یا لباس پہنا جائے وغیرہ۔

شئی پیدوار کا مطلب یہ ہے کہ وہ غرض تجارت (Tradeable) ہو، اس کی خرید

دفعہ دہشت ہو، اس کو اجارہ (Leasing) اور کرایہ پر دیا جائے، اور اس سے منافع (Profit) حاصل ہو۔

جو لوگ ذرا روشنی سمجھتے ہیں، ان کے نزدیک ذرا دوسری قسم میں داخل ہے، یعنی ان کے نزدیک زرخیز پیداوار (Production Goods) ہے۔

لہذا دیگر اشیائے پیداوار کی طرف ذرا میں کمی بیشی کے ساتھ خرید و فروخت چلتی رہتی ہے۔ نیز اس کو قرض دے کر اس پر سود (Interest) لینا درست ہوگا، گویا کہ زمان کے ہاں محل تجارت ہو اور اس میں اضافی یا شرعی طور پر کوئی قیامت نہیں ہوگی۔^(۱)

”ذرا“ کی حقیقت اور طبیعت (Nature) سے متعلق مذکورہ موقف یا نظریہ

(۱)

The Historic Judgment on Interest, Usury, (Justice Muhammad Taqi Usmani, Karachi, Idaratul Ma'arif, Istisra'at, 1000 A.D, P 53

”The commodities are classified into the commodities of first order, which are normally termed as 'consumption goods' and the commodities of the higher order which are called 'production goods'. Since money, having no intrinsic utility, could not be included in 'consumption goods' most of the economists had accepted but to put it under the category of 'production goods'.

The Theory of Money and Credit, Ludwig Von Mises, Liberty Classics Indianapolis, 1983, P 95 A.C. Sparrow

”It is usual to divide economic goods into the two classes of those which satisfy human needs directly and those which only satisfy them indirectly that is 'consumption goods', or goods of the first order, and 'production goods', or goods of the higher order.”

Introduction to Economic Principles, Dr. A. K. Agarwala, Kitab Mahal 1987

”Robertson defines money as a commodity which is used to denote any thing which is widely accepted in payment for goods or in discharge of other kinds of business obligation.”

_____الربا خطہ: دوسری الخصال منہ۔ المجموعۃ الذکوة: حمید بن عبد العزیز الحمد

مصر: مطبعة السمری، ص ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱

(Theory) اس قدر کمزور اور بے بنیاد ہے کہ اس کو نہ صرف علمائے اسلام نے رد کیا ہے، بلکہ خود بیشتر ماہرین معاشیات بھی اس کی نفی کرتے ہیں۔

ہم اس مقالے میں میں پہلے ماہرین معاشیات کی طرف سے اس نظریے کے ابطال (Negation) پیش کریں گے، اور اس کے بعد علمائے اسلام کی متعلقہ آراء بیان کریں گے۔

مذکورہ موقف اہل اقتصاد کی نظر میں

Kewal Krishan Dewett اپنی کتاب میں لکھتے ہیں:-⁽¹⁾

"How money differs from goods? Goods are mainly of two types: the consumer goods, and producer or capital goods. It cannot be consumed as such. There was a time when some commodities served as money and there are exceptional circumstances in modern time too, e.g. in Germany in 1945 when there was hyper inflation, cigarettes served as money. But normally is not an ordinary consumer good...

Money cannot also be regarded as a capital good. Capital goods like machines and raw materials help in the manufacture of goods by their physical transformation.... It performs entirely a different function. Money is an exchange good, and useful only in an exchange economy."

خلاصہ اس عبارت کا یہ ہے کہ اشیاء دو قسم کی ہیں: اشیائے مصرفی اور اشیائے سرمایہ یا پیداوار، "ڈر" پہلی قسم میں عام حالات میں داخل نہیں ہو سکتا، کیونکہ ڈر اس طرح خرچ نہیں کیا جاسکتا کہ اس سے براہ راست کوئی انسانی ضرورت پوری ہو، اسی طرح ڈر اشیائے سرمایہ میں سے بھی نہیں ہو سکتا، اشیائے سرمایہ مثلاً مشینری یا خام مال ذاتی طور پر دوسرے مان بنانے میں مدد دیتا ہے، لیکن ڈر یہ میں یہ خاصیت موجود نہیں، اس کا وظیفہ

(1) Modern Economic Theory, p: 409

بالکل مختلف ہے، اور صرف شی بمبادلہ ہے، اور مبادلے کا ذریعہ ہے۔

پروفیسر محمد منظور علی لکھتے ہیں:۔^(۱)

”ذر یعنی نوٹ اور اس کے سکے برام راست ضرر فی شی (Consumer Good) نہیں ہے، یعنی زر کسی انسانی حاجت کو برام راست پورا نہیں کرتا، کیونکہ یہ کھانے یا پہنے یا رہنے کے کام نہیں آتا، مثلاً آپ سونے کے سکے یا کاغذ کے نوٹ یا بینک چیک کو نہ کھا سکتے ہیں، نہ بدن پر پہن سکتے ہیں..... کوئی ضرر فی شی صرف دو حالتوں میں زر بن سکتی ہے یا توقعہ کم ضرر کی پس ماندہ موسمانی میں یا پھر غیر معمولی حالات میں۔ جنگ عظیم کے بعد جب جرمنی کو تہمت ہوئی، تو وہاں سگریٹ نے زر کا مرتبہ حاصل کر لیا تھا.....“

”زر“ اشیائے سرمایہ سے بھی مختلف ہے، کیونکہ زر کے فرائض اشیائے سرمایہ کے فرائض سے بالکل مختلف ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ زر صرف اس لئے کارآمد ہے کہ اسے آمد مبادلہ کی حیثیت حاصل ہے۔“

Ludwig Von Mises نے اپنی کتاب^(۲) میں اس نظریے کی تردید میں

باقاعدہ ایک باب (Chapter) دیا ہے، جو ۱۳ صفحات پر مشتمل ہے، اس باب کا عنوان

یہ لکھا ہے عنوان ملے نظروں سے۔

Money as economic good "Money neither a production good nor a consumption good"

”یعنی زر فی شی سرمایہ ہے، اور نہ ہی شی ضرر فی ہے۔“

اس باب میں صاحب کتاب نے مفصل بحث کی ہے، اور دلائل بیان کئے ہیں۔

(۱) کتاب معاشیات ص ۲۰۴۔ پروفیسر محمد منظور علی طبع ۱۹۸۲ء، علی کتاب خانہ

The Theory of Money and Credit, P. 95 (۲)

لیکن آخر میں جو نتیجہ نکالا ہے، اور اس کو انصاف پر مبنی قرار دیا ہے، وہ یہ ہے کہ اشیاء کی تقسیم ثنائی نہیں، بلکہ ثنائی ہے، یعنی اشیاء کو تین حصوں میں تقسیم کرنے کے تین قسموں میں تقسیم کرنا چاہئے:-

۱۔ وسائل پیداوار۔

۲۔ اشیاء مصرف۔

۳۔ ذریعہ تبادلہ۔

اور یہ کہ اگر اس نظریے کو اپنایا جائے (یعنی یہ کہ ذرشتی پیداوار میں داخل ہے)، اور اس کے ساتھ اشیاء کو معاوضہ کیا جائے، تو یہ آدم سمٹھ (Adam Smith) کے بقول ”مردود ذخیرہ“ (Dead Stock) ہوگا، جو کسی کام کا نہیں۔^۱

اس کے علاوہ مصیبت پر کبھی ہوئی بدشعرتیوں میں ”ذر“ کی جو تعریف اور ذکر کے جو وظائف (Functions) بیان کئے گئے ہیں، ان میں اس بات کا ذکر نہیں کہ ذرشتی پیداوار بھی ہے، بلکہ ان سب نے ذر کو آلیہ مبادلہ (Media of Exchange) کہا ہے۔

مذکورہ موقف ایسی اسلام کی نظر میں

مذکورہ نظریے کو جس طرح اہل اقتصاد نے باطل اور بے بنیاد قرار دیا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل ذکر ہوئی، اسی طرح اس نظریے کا ابطال ایسی اسلام کی مہارت سے بھی ہوتا ہے، علوئے اسلام میں سے کسی نے اس نظریے کی تائید نہیں کی ہے، ان علماء و فقہاء کی مہارت میں اگرچہ مصداق اس نظریے کی تردید نہیں کی گئی ہے، لیکن انہوں نے ذر کی جو حقیقت (Nature) بیان فرمائی ہے، اس سے خود بخود مذکورہ موقف کی تردید ہو جاتی ہے،

(1) The theory of Money and Credit.

“This is the complete justification of the suggestion put forward by Keynes that non-utility goods should be devoted into means of production, objects of consumption, and media of exchange.” Ibid.

“Regarded from this point of view, these goods what Adam Smith called them “Dead stock, which produces nothing.” P. 102

مبادلہ میں بھی ہے۔

جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے سہ سے متعلق سپریم کورٹ آف پاکستان کے لئے جو مشہور فیصلہ لکھا ہے، اور جس نے ایک تاریخی حیثیت حاصل کی ہے، یعنی "The Historic Judgment on Interest" اس میں انہوں نے اس نظریے کی اسلامی اور اقتصادی نقطہ نظر سے تفصیل سے تردید فرمائی ہے۔^(۱)

انہوں نے اسلامی نقطہ نظر سے "ذرا" (Money) اور "شی" (Commodity) میں تین بنیادی فروق بیان فرمائے ہیں، جن کا خلاصہ درج ذیل ہے:

۱- ذرا براہ راست انسانی ضرورت و حاجت کو پورا نہیں کر سکتا، ذرا اشیاء (Commodities) اور خدمات (Services) کے حصول کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، بلکہ شی براہ راست انسانی ضرورت کو پورا کر سکتی ہے۔

۲- اشیاء کے مختلف معیار ہوتے ہیں، (کوئی شی جتنی ہوتی ہے، اور کوئی غی مسستی ہوتی ہے۔) جبکہ ذرا کی سوائے اس کیفیت کی اور کوئی کیفیت نہیں کہ وہ پیمانہ قدر اور آلہ مبادلہ ہے، اس لئے ایک قیمت کے ذریعے تمام اکائیاں (Units) کو آپس میں سو فیصد مساوی ہوتی ہیں، ایک ہزار کا پرائیوٹ اور نیا ٹوٹ معیار میں برابر ہیں۔

۳- اشیاء میں خرید و فروخت کے معاملات (Transactions) انہی خاص اشیاء کے ساتھ خاص ہوتے ہیں، جن پر یہ معاملات واقع ہوئے ہوں، ایک خاص کار کی طرف اشارہ کر کے اگر "الف" اس کو "ب" کے ہاتھ فروخت کرے، اور "ب" اس پر رضی ہو کر اس کو خریدے، تو خریدار "ب" اسی خاص کار کی وصولی کا حق دار ہوگا، خریدار کو کوئی دوسری کار لینے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، جبکہ ذرا کسی معاملے میں متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتا، اگر "الف" "ب" کو کوئی خاص ٹوٹ بکھا کر اس سے کوئی چیز خریدے، تو "الف" "ب" کو اس خاص ٹوٹ کی بجائے دوسرا ٹوٹ بھی دے سکتا ہے، اور "ب" اس کو لینے پر مجبور ہوگا،

”اگر مقصود بالذات نہیں، بلکہ سامان کے حصول کا ذریعہ ہے، اور
 ذرا سامان میں شمار ہو جائے، تو لوگوں کے معاملات نامہ
 ہو جائیں گے۔“

حضرت امام غزالی نے ”ازار“ کی حقیقت پر بہت مفصل بحث فرمائی ہے، جس کا
 نفاذ سامان اخلاف میں یہ سن کر کیا جاسکتا ہے:

”اللہ تعالیٰ کی سن جملہ نعمتوں میں سے ایک بڑی نعمت ذرا اسم و دانا پر کن حقیقت بھی
 ہے، انہی سے آدمی کا نظام قائم ہے، یہ دونوں شخص چھتر ہیں، ان سے بر و راست کوئی نفع
 حاصل نہیں ہوتا، لیکن لوگ ان کے بہت زیادہ متوجہ ہیں، کیونکہ ہر انسان کو کھانے، پہننے،
 لباس اور دوسری حاجات میں بہت سی چیزوں کی ضرورت پڑتی ہے، اور انسان جس حاجت
 کی ایک چیز سے مستغنی ہوتا ہے، اور ابھی حاجت کی چیز کو اس کو ضرورت ہوتی ہے، مثلاً ایک
 شخص کے پاس زعفران ہے، اور اس کو ضرورت اونٹ کی ہے، اور دوسرے شخص کے پاس
 اونٹ ہے، اور اس کو ضرورت زعفران کی ہے، (اب یہ دونوں تیار نہ کرنا چاہئے۔) تو ان
 کے درمیان معاوضہ بھی ضروری ہے، اور بعض کی مقدار بھی متعین کرنا ضروری ہے، کیونکہ
 اونٹ اور اونٹ پو، اونٹ زعفران کے بدلے میں نہیں دے سکتا، اور اونٹ اور زعفران میں کوئی
 من سبت بھی نہیں، کہ یہ کہا جائے کہ اونٹ کے برابر زعفران کے بدلے اونٹ دوہرا کر دے،
 یہی حاکم دیکھ کر بھی ہلکا ہوگا۔۔۔ اللہ ایسے شے بہت جن میں (سورج یا دھات کوئی مناسب نہیں)
 کسی ایسے شے کی محتاج ہو نہیں سکتا، اور ان میں فیصلہ کرے، اور صحیح قیمت کا متعین کرے تو اللہ
 تعالیٰ نے اس مقصد کے لئے سون، چاندی کو پیدا فرمایا، تاکہ یہ دونوں شے کے درمیان
 ”فصلہ“ کا کردار ادا کر سکیں، اور ان کی بنیاد پر ممال کا انداز ہو سکے، اور اشیاء کے درمیان
 ان کا یہ تقدر ہونا اسی پر مبنی ہے کہ ان سے خود بڑا راست کوئی غرض وابستہ نہیں، مگر ان
 سے خود کوئی غرض وابستہ ہوتی تو یہ جس کے مطلب کے ہوتے، اسی کے حق میں ان کو ترجیح
 ہوتی، اور دوسرے ان کو نہ دیتے، اور اسی طرح سارا نظام درہم و دینار ہم ہو جاتا۔ لہذا اللہ تعالیٰ

نے ان کو اس لئے پیدا فرمایا تاکہ یہ ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں جا سکیں اور آسواں غیر متناسبہ میں مساوات پیدا کریں اور ان میں یہ حکمت بھی رکھی کہ ان سے دیگر اشیاء حاصل ہو سکیں اور جس سٹے بھی ذرا ہم و دکانیر میں سود کا معاملہ کیا تو اس نے نعمت خداوندی کی ناشکری کی ورنہ ظلم کیا کیونکہ ان دونوں کی تخلیق اپنے لئے نہیں بلکہ غیر کے لئے ہے کیونکہ یہ دونوں مقصود بالذات نہیں، چنانچہ جب کوئی شخص ان دونوں میں تجارت کرے گا، تو اس نے ان دونوں کو اس حکمت سے ہٹایا جس کے لئے ان کی تخلیق ہوئی تھی:

”اذا ظلم ان فقد لغو ما وضع له ظلم“

کیونکہ ذکر کو ایسی چیز کے لئے لینا جس کے لئے یہ پیدا نہیں ہوا ہے ظلم ہے۔^(۱)

گویا کہ زر کے ساتھ عام اشیاء، ماحوک کرنا، اور اس کو محل تجارت (Tradable) بنانا ظلم ہے، زر کے معاملے میں انصاف یہی ہے کہ جس مقصود کے لئے اس کی تخلیق ہوئی ہے، اسی مقصود میں اس کو استعمال کیا جائے۔

ایک اہم اشکال اور اس کا جواب

اہم غزالی کی مذکورہ عبارت کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ درہم یا دینار محض ایک وسیلہ ہے، اور اشیائے غیر متناسبہ کے درمیان مساوات پیدا کر کے کا ایک معیار اور ملاٹ ہے، نہ یہ مقصود بالذات ہے، اور نہ ہی محل تجارت، چنانچہ ان کے الفاظ ملاحظہ ہوں:

”فاذا اتحد فی عینہما فقد اتحدتھما مقصودا علی خلاف

وضع الحکمة“^(۲)

”جب کوئی شخص ان دونوں کی ذات میں تجارت کرے گا، تو ان کو اس حکمت کے خلاف استعمال کرے گا۔ جس کے لئے ان دونوں کی

۱۔ احیاء علوم الدین، الغزالی (الافتاء ابوحنیفہ محمد بن محمد الغفرانی

م ۵۵۰، بیروت، مکتبۃ دار المعرفۃ، ۱۳۸۹ھ۔

(۲) حوالہ م ۹۲

تحقیق ہوئی ہے۔“

اس پر یہ اعتراض دو سکتا ہے کہ پھر تو ذکر کو زر کے مقابلے میں فروخت کرنا بالکل ناجائز ہو، حالانکہ درہم کی بیچ وینار یا دینار کی بیچ ودرہم کے ساتھ شرعاً جائز ہے، اور اس میں کمی بیشی بھی درست ہے، اسی طرح درہم کو درہم کے مقابلے میں فروخت کرنا یا دینار کو دینار کے مقابلے میں فروخت کرنا درست ہے، جبکہ دونوں چاندی برابر برابر ہوں، اور ان معاملات کے جوڑ میں شرعی اعتبار سے کوئی شبہ نہیں۔

اس کا جواب خود امام غزالیؒ نے دیا ہے، چنانچہ ملاحظہ ہوا:-

”درہم و دینار کی تخلیق سے اصل مقصد تو ان کے ذریعہ مختلف اشیاء کا حصول ہی ہے، لیکن اس مقصد میں ایک قسم کا زر و دوسری قسم سے مختلف ہو سکتا ہے، یا اس طور کہ ایک قسم سے دوسری قسم کے مقابلے میں اشیاء کے حصول تک رسائی آسان ہو، مثلاً اگر دینار کے درہم بنائے جائیں، تو درہم دینار کے مقابلے میں زیادہ ہوں گے، اور ان کو تھوڑا تھوڑا کر کے سب ضروریات پوری ہو سکیں گے، ایسے اگر اس کے مبادیے سے منع کیا جائے، تو مقصود خاص (مبادلہ) نہیں خلش ہوگا۔۔۔۔۔۔ اسی طرح ایک درہم کو اس کے ہم مثل درہم کے ساتھ بیچ کو ہم نے جائز قرار دیا کیونکہ اس طرح کرنا ایک لغو اور فضول کام ہے، اور اس میں کوئی عاقبت و لچبھی نہیں رہتا، تو ایسے بے رغبت کا سکو کیوں منع کریں؟ (یعنی جب اس میں کوئی فائدہ نہیں تو کوئی عقل مند اس کو اختیار بھی نہیں کرے گا، تو اس کو ممنوع قرار دینے کا کوئی فائدہ بھی نہیں، اس سے مختلف الاجزاء میں ذکر کو ایک دوسرے کے ساتھ مبادلہ اور ایک درہم کو درہم کے مقابلے میں یا دینار کو دینار کے مقابلے میں

خرید و فروخت کے معاملے کو جو قرار دیا۔^{۱۱}

اہم نگرانی کے اس جواب کا حاصل یہی نکلتا ہے کہ یہ صورت بھی کوئی اصل قاعدے و ضابطے سے مستثنیٰ نہیں، بلکہ اس میں بھی پیش نظر ذرا کے ”دریغ“ بننے میں سہولت پیدا کرتی ہے۔

مفتی مسٹر محمد خان فرارپے صاحب مدظلہ کے زیرور و کراشیہ میں فرق پہن کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”ذرا کو زمین وغیرہ پر قیوس کرنا درست نہیں، اور نہ ہی یہ قیوس کا کام شریعہ و قواعد فقویہ کے مطابق ہے، کیونکہ ذرا ”اثمان“ ہے، اور اثمان کو روپ پروینہ و ران کا کرنا یہ چاہنا درست نہیں، اس لئے کہ اجازت عقد منکحات کا نام ہے، جس میں منکحت کا حاصل کرنے کے بعد زمین کو روپ کرنا ضروری ہوتا ہے، (بیکہ ذرا میں یہ بات ممکن نہیں،) چنانچہ علامہ کا ساقی شریف ”کتاب الاموال“ میں فرماتے ہیں:-

”ولا يجوز اجزاة ندمهم والمانع ولا تبوهم لان لا يمكن الانتفاع بها الا بعد استهلاكها والمانع تحت الاجزاة هي المنفعة لانعين -

”ذرا نام و ذرا یہ اور ان کے ٹکڑوں کا پار و درست نہیں، کیونکہ ان سے جس وقت تک منکحت کا عمل نہیں ہوتا، جب تک ان کی ذرات

۱۱ احیاء علوم الدین، ۲: ۲۲۰

۱۲ جہد فی رفع یدوں کے بارے میں علامہ محمد رضا محمد ”شہ“ مفسر مطبوعہ الازہار

النجفیہ، ۱: ۲۶۲

خراج نہ ہو، نہ رکنہ اجارہ کے تحت منفعت (اعطی ہوئی ہے، نہ کہ میں نہ۔

ڈاکٹر محمد مصطفیٰ اپنی کتاب میں اس بات کو مزید وضاحت کے ساتھ بیان فرماتے ہیں:-

”زمین کو کرائی پر دینے اور زر کو کرائی پر دینے میں فرق واضح ہے، (اور دونوں میں وہ قسم کا فرق ہے) زمین کو کرائی پر دینے میں عین باقی رہتا ہے، اور مستاجر صرف منفعت حاصل کرتا ہے، اور شرعاً اجارہ کی حقیقت یہی ہے، (بجہ زر میں یہ بات ممکن ہی نہیں) نیز اجارہ میں شی کا مضمون (use) پر ہوتا ہے، نہ کہ مستاجر (lease) پر، (بجہ زر میں شرعاً مضمون متروک پر ہوتا ہے، نہ کہ متروک پر۔“

خلاصہ بحث

زر (Money) اور شی (Commodity) میں فرق ہے، اور یہ فرق بیشتر ماہرین و شیائ کو بھی شہیم ہے، اور ان کا تسلیم تو اس پر متفق ہیں، جس لئے زر کی صیغہ (Nature) دیگر اشیاء سے مختلف ہوئی، اور دونوں کے ساتھ الگ معاملہ ہوگا، اور دونوں کے ادا و اگ الگ ہوں گے، اور ہر ایک کو اس کا صحیح مقام دیا جائے گا، بلکہ اگر یہ آئینہ دور کے طور پر استعمال ہوگا، اور یہ کل تجارت نہیں ہوگا، محض تجارت صرف اشیاء ہوں گی، زر و کھج تجارت قرار دینا زر کے ساتھ ظلم ہے، اور نکلے کو درجہ برائے کرنے کے مترادف ہے۔

زیر کی قسمیں

ذریعہ کی مختلف حیثیتوں سے مختلف قسمیں بیان کی گئی ہیں، ذریعہ کی قسموں کا چونکہ ذریعہ کے ارتقاء اور مختلف اظہار میں ذریعہ سے براہِ راست ہے، اس کے ذریعہ ایک مرتبہ تفصیلی روشنی عنوان "ذریعہ" اور مختلف اظہار میں ذریعہ کے تحت ان شرائط، مددگار، ذریعہ کے لئے ہے۔

یہاں ایک بات سمجھنی ضروری ہے کہ فقہی احکام کے خلاف سے ذریعہ کو دائرہ تقصیر میں ہے۔

از شش خفگی

۲۔ دشمن عرفی یا احمہ طلاحی

ختمِ حقّی و شمسِ یاز سے احسن کا ختم یا زہونہ عرف یا اقبال پر موقوف ہے۔

(۱) کاغذی نوٹ و برآمدگی کا ٹیکہ، یعنی (ڈانس ٹیکہ) جو اپنی زمین اسٹاک ہولڈر جمع اور

تصور فتقود في ضوء الإسلاميه: انجيس. احمد حسن. حيد الحسي: ١٩٩٩.
دار المدينه: طبعه ١. ص ٢٤

_____ اس کتاب میں شامہ ولی اللہی معروف کتاب ”توحید“ تصنیف کے حوالے سے مذکور ہے:

وَأَمَّا مَا لَا يَلْقَى مِنْ مَوْتِهِمْ... أَيُّ الْمَعَادِنِ — الزُّهْرَةُ وَالْفُضَّةُ تُصَغَّرُ حَقِيقَتُهُمَا وَتَقْدَّرُ
أَخْرَاجُهُمَا وَتُصَغَّرُ غَفِيمَتُهُمَا نِيَّ بَدَنِ الْإِنْسَانِ وَنَظَرُ التَّجَمُّلِ بِهِمْ مُمَكِّنًا لِقَبُولِهِنَّ بِالْبَحْرِ وَكَانَ
عَمْرُوهُمَا نَقْدًا بِمَا جَاءَ فِيهِمَا (ص ٢٣)

_____ مبحث مذهب الفقه الاسلامي ، الدورة الخامسة ، التعديل الخامس ، الجزء الثالث

تخفى ان كثير من المتقهر، يقولون ان الذهب وفضة هذا الدين والحكم الخليفة الى ان
الملك تعاليم جميعها تكونوا الثمار ٤٠١ :

_____ ہدیہ فقہی مباحثہ دینی (مسائل فقہیہ دینی) اور چچی دارالافتاء دینی، مملکت اسلامیہ۔
(۱۹۹۷ء)۔

نہی اس کی شہیت یا ذرہ بون عرف اور اصطلاح کی وجہ سے ہو، بلکہ اس کا ٹخن ہونا طبعی اور
 خلقی طور پر ہو، گویا اس کی تخلیق (Creation) ہی ٹخن ہونے کے لئے ہوئی ہے۔ جیسے مادہ
 سونا چاندی، جو نام کسی بھی شکل میں ہوں۔

ٹخن خلقی صرفہ سونا یا چاندی ہے، نہ کہ اور چاندی کے مادہ اور کوئی چیز ٹخن خلقی
 نہیں، سونے اور چاندی کے مادہ کو جو بھی چیز زر کے طور پر استعمال ہوتی ہے، یہ کسی زرہ کے
 میں استعمال ہوئی ہے اور ٹخن عرفی و ٹخن اصطلاحی ہی ہے، لہذا:-

ٹخن عرفی یا اصطلاحی وہ زرہ ٹخن ہے، جس میں شہیت لوہے کی یا ہی تعامل اور
 عرف کی وجہ سے پیدا ہوئی ہو، اگر عرف پر روافق نہ ہوتے تو وہ ٹخن نہ ہوتی، جیسا کہ کتابی کل
 کی کاغذی نوٹ یہ کرتی وغیرہ۔

ایک اہم فائدہ

یہاں یہ حوالہ دینا چاہتا ہوں کہ سونے چاندی معدنیات میں سے ہیں، اسی وجہ سے
 ان دونوں کو ”معدنیات“ یعنی پتھر کہہ جاتا ہے، تو معدنیات تو اور بھی ہیں، اور بعض ان میں سے
 نہایت قیمتی بھی ہیں، تو معدنیات میں سے صرف سونے اور چاندی کو کیوں ٹخن خلقی کہہ دیا، یہ
 ٹخن خلقی کے طور پر استعمال کیا گیا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ سونے اور چاندی میں اللہ تعالیٰ نے کچھ ایسی صفات اور
 نہایت رنگی ہیں، جو ایک وقت اور مری دہاتوں یا معادن میں ماحولوں، بلکہ دوسرے
 معادن ان سے محروم ہیں، لہذا ان کے قیمتی معدن ہی نہیں کہ ہوں، اور ان میں سے بعض
 صفات اور خصوصیات ان کی ذات میں ہیں:-

- ۱۔ یہ دونوں پتھر آسانی سے پختہ ہیں، اور آسانی سے ان کو ہونا پختہ ہے۔
 - ۲۔ سونا چاندی ہر سال ایک ایک کی چمکتی ہے، اور دوبارہ پختہ ہوتی ہے۔
- جو خلقی ہے۔

۳۔ سونے یا چاندی سے کوئی بھی شکل آسانی سے بن سکتی ہے۔

۴۔ سونہ یا چاندی میں کبھی بدبو پیدا نہیں ہوتی، اور نہ اس کے ذائقے میں فرق آتا ہے۔

۵۔ جتنے عرصے تک بھی یہ دونوں پتھر زمین میں مدفون رہیں تو اس سے ان میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔

۶۔ سونے یا چاندی کو اللہ تعالیٰ نے ایسی جیسے اور علامات سے نوازا ہے کہ ان میں کھوٹ وغیرہ کا فوراً پتہ چل جاتا ہے۔

۷۔ ان دونوں کا حجم چھوٹا ہوتا ہے۔

۸۔ یہ دونوں انسان کو دوزخیت و جہنمیت بخشتا ہے، جو دوسرا پتھر نہیں بخش سکتا ہے۔

۹۔ دوسرے معادن کی نسبت سونے اور چاندی کی پیداوار بہت کم ہے۔

۱۰۔ ان کے افراد میں مماثلت پائی جاتی ہے۔^(۱)

یہ وہ صفات ہیں جو بیک وقت کسی اور دھات میں موجود نہیں، اس لئے شریعتی ہونے کا شرف ان دو پتھروں ہی کو حاصل ہوا۔

ذراور مال میں فرق

ذراور مال "Money" اور مال "Wealth" میں فرق کے سلسلے میں آسان تعبیر یہ ہے

کہ یہ کہا جائے کہ "ذرا" مال کی ایک قسم ہے، یعنی مال عام ہے، اور ذرا خاص ہے، جس کی حیثیت مال کے مقابلے میں شخص ایک قسم کی ہے، کیونکہ مال کی تعریف علامہ ابن قیم نے یہ فرمائی ہے:-

"ان مال کل ما یتحملکہ الناس من نقد و عروض و حیوان

۱، مقدمہ فی اشقوہ و الیونک، الشافعی (الدکتور محمد زکی الشافعی، بیروت،

دار المنہجۃ العربیۃ، طبع ہفتم ۱۳۳۳ھ

..... تطور النقود ۱۳۳۵ھ

تھا، اس کے قہر آلود ہونے کے یہ طریقہ ترک کر دیا۔

۲- اس کے بعد ایف اور گھام رائج ہوئے جس کو "زر ہنڈلٹی کا بھڑا"

(Commodity Money System) کہا جاتا ہے۔ اس نظام میں لوگوں نے مخصوص اشیاء کو بطور رقم کے تبادلے کا ذریعہ بنایا، اور عام طور پر ایسی اشیاء کو تبادلے کا ذریعہ بناتے، جو کثیر الاستعمال ہوتی تھیں، مثلاً کھجی، امانج اور گندم کو اور یہ سہارہ بنایا، اور کھجی نمک اور پیرے کو اور کھجی لوہے وغیرہ کو تبادلے کا ذریعہ بنایا۔

۳- گھران اشیاء کو چھوٹے میں، چھوٹے میں نقص و فساد کی بہت سی مشکلات پیش آتی تھیں، اس لئے آہستہ آہستہ نوٹ اس طریقے سے نکلتے گئے، اور جیسے جیسے آبادی بڑھتی گئی، نوٹوں کی ضروریات میں اضافہ ہونے لگا، اور تبادلیہ بھی پیسے کے متبادل میں زیادہ ہونے لگا، نوٹوں نے سوچا کہ تبادلے کا جو طریقہ ہم نے اختیار کیا ہے، اس میں بہت سی مشکلات ہیں، لہذا تبادلے کا کوئی ایسا طریقہ ہونا چاہئے جس میں نقص و فساد کم سے کم ہو اور اس پر لوگوں کا اثر نہ ہو، اور چنانچہ اس مرحلے پر لوگوں نے سونے اور چاندی کو ذریعہ تبادلہ بنایا، حتیٰ کہ ان دونوں دھاتوں نے اشیاء کی قیمتوں کے لئے ایک پیمانے کی حیثیت اختیار کر لی، اور تمام ممالک اور شعبوں میں ان دھاتوں پر اعتماد کرنے لگے، اس نظام کو "نظام زر معدنی" (Metallic Money System) کہا جاتا ہے۔

اس قسم کے نظام پر بہت سے تغیرات اور تخریبات لازم آئے ہیں، جن کا خلاصہ

درج ذیل ہے:-

۱۔ ابتدا میں لوگ ایسے سونے چاندی کو بطور کرنسی کے استعمال کرتے جو سائز، ضخامت، وزن اور صفائی کے اعتبار سے مختلف ہوتا تھا، کوئی سونے کھرے کی شکل میں ہوتا تھا، کوئی فاصلے سونے برتن اور زیور کی شکل میں ہوتا تھا، لیکن تبادلیے کے وقت صرف وزن کا اعتبار نہ جاتا تھا۔

۲۔ اس کے بعد دراصل سونے سکوں کا رواج شروع ہو گیا، بعض شیروں

میں سونے کے ڈھلے ہوئے ٹکے، اور بالخصوص شہر ان میں چاندی کے ڈھلے ہوئے ٹکے درج پاتے گئے، جو بھٹی مرست، وزن اور خالص سونے کے استعارے مساوی ہوتے تھے، اور جن پر دونوں طرف مہر ثبت ہوتی تھی، جو اس بات کی علامت تھی کہ یہ ٹکے درست اور چاہے نہ قابل ہیں، اس سکنی حکم کی قیمت (Face Value) جو اس پر لکھی ہوئی ہوتی تھی۔ وہ ان سونے اور چاندی کی ہفتگی قیمت (Gold or Silver Contents) کے برابر ہوتی تھی، لہذا کہ ٹکے کی شکل میں دھلے ہوئے سونے کی قیمت اس ڈال کے برابر ہوتی تھی، جو ٹکے کے معیاریں ہو، اس بلکا م کو معیاریں کا معیار (Gold Specie Standard) کہا جاتا ہے، اس بلکا م کو سب سے پہلے چینوں نے ساقیوں میں سویا کران کے تھامے۔

اس بلکا م کے اندر لوگوں کو یہ گروہی تھی، وہ چاہیں آپس میں لین دین کے لئے ٹکے استعمال کریں، یا سونے کے ٹکڑے یا سونے کے ڈھلے ہوئے زیورات وغیرہ استعمال کریں، اور ملک سے باہر برآمد درآمد کی بھی عام اجازت تھی۔

اور حکومت کی طرف سے یہ۔ م اجازت تھی کہ جو شخص بھی جس مقدار میں ٹکے حاصل چاہے، وہ وہی کر دے گی، چنانچہ لوگ۔ حکومت کے پاس سونے کے ٹکڑے اور سونے کی ہتھی ہوئی دوسری اشیاء رکھتے، اور حکومت ان کو تحفے بنا کر واپس کر دیتی تاہم اس طرح ان کوئی شخص ٹکے آزاد اس کو بچھرنے کے لئے کہہ تو حکومت ان سب کو بکھا کر ٹکڑے کی شکل میں اس شخص کو واپس کر دیتی۔

۳۔ بعض ممالک نے بجائے ایف و سٹ کے وہ وحالت بنی سونے چاندی دونوں کے سب کو بطور کرنسی کے رائج کیا، اور ان دونوں کے آپس کے تبادلے کے لئے ایک خاص قیمت مقرر کر دی، اور سونے کو پوری کرنسی کے طور پر درج چاندی کو چھوٹی کرنسی کے طور پر استعمال کیا جانے لگا، اس بلکا م کو دوبارہ معاشی نظریہ (Hi Metalism) کہا جاتا ہے۔

لینین میں بلکا م میں دوسری مشکلات پیدا ہوئیں اور یہ کہ سونے اور چاندی کے

سکون میں آپس میں تبادلے کے لئے جو قیمت مقرر کی گئی تھی، وہ مختلف شہروں میں مختلف ہو جاتی تھی۔ جس کی بنا پر لوگ کرنسی کی تجارت میں دلچسپی لینے لگے، مثلاً امریکا میں ایک سونے کے سکے کی قیمت پندرہ چاندی کے سکے ہوتی، لیکن بالکل اس وقت میں یورپ میں ایک سونے کے سکے کی قیمت چاندی کے ساڑھے پندرہ سکے کے برابر ہوتی، اس صورت حال میں تا جر امریکا سے سونے کے سکے جمع کر کے یورپ میں فروخت کر دیتے تاکہ وہاں سے ان کو زیادہ چاندی حاصل ہو جائے اور پھر وہ چاندی کے سکے امریکا لا کر ان کو سونے کے سکون میں تبدیل کر دیتے اور پھر یہ سونے کے سکے دوبارہ جا کر یورپ میں فروخت کر دیتے اور اس کے بدلے چاندی لے آتے، لیکن اس تجارت کے نتیجے میں امریکا کا سونا مسلسل یورپ منتقل ہوتا رہا، گویا کہ چاندی کے سکون نے سونے کے سکون کو امریکا سے باہر نکال دیا۔ پھر جب ۱۸۳۴ء میں امریکا نے سونے اور چاندی کے سکون کے درمیان اس تناسب کو بدل دیا اور سونے کے ایک سکے کو چاندی کے سولہ سکون کے مساوی قرار دے دئے، تو معاملہ پہلی صورت کے برعکس ہو گیا، اب سونے کے سکے امریکا میں منتقل ہونے شروع ہو گئے اور چاندی کے سکے یورپ منتقل ہونے لگے، گویا کہ سونے کے سکون نے چاندی کے سکون کو امریکا سے نکال دیا۔

۴۔ سکے چاہے سونے کے ہوں یا چاندی کے اگر پڑ سامان اور اسباب کے مقابلے میں ان کی نقل و حمل آسان ہے، لیکن دوسری طرف ان کو چوری کرنا بھی آسان ہے، اس لئے مال داروں کے لئے ان سکون کی بہت بڑی مقدار کو ذخیرہ کر کے گھر میں رکھنا مشکل ہو گیا، چنانچہ وہ لوگ ان سکون کی بہت بڑی مقدار کو ستاروں اور صرافوں (Money Changers) کے پاس بطور امانت کے رکھوانے لگے، اور وہ ستار اور صراف ان سکون کو اپنے پاس رکھتے وقت ان امانت رکھنے والوں کو بطور وثیقہ کے ایک کاغذ یا رسید (Receipt) جاری کر دیتے، آجستہ آجستہ جب ان لوگوں کو ان ستاروں پر اعتماد زیادہ ہو گیا تو یہی رسیدیں، جو ان ستاروں نے امانت قبول کرتے وقت بطور دستاویز جاری کی تھیں، بیع و شراء میں بطور

عمرین کے استعمال ہونے میں دہائی ایک خرید و رکھنا اور کو خریداری کے وقت بجائے نقد کے ادائیگی کے الٹی رسیدوں میں سے ایک رسید میں خود سے دیتا اور دکاندار ان ساراں پر اعتبار کی بنیاد پر اس رسید کو قبول کر لیتا۔

اس مرحلے سے کاغذی نوٹ کی ابتدا ہوئی ہے، لیکن ابتدا میں نہ اس کی کوئی خاص شکل و صورت تھی اور نہ ان کی کوئی ایسی قانونی حیثیت تھی جس کی وجہ سے لوگوں کو اس کے قبول کرنے پر مجبور کیا جاسکے، بلکہ اس کے قبول اور رد کرنے کا دروند اس بات پر تھا کہ اسے قبول کرنے والا اس کے جاری کرنے والے سزا پر کتنا بھروسہ رکھتا ہے۔

۵۔ جب ۱۶۰۰ء کے اوائل میں بازاروں میں ان رسیدوں کا رواج زیادہ ہو گیا، تو ان رسیدوں نے ترقی کر کے ایک خاصہ صورت اختیار کر لی، جسے بینک نوٹ کہتے ہیں، کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے سوئیڈن کے اسٹاک ہوم بینک نے اسے بطور کاغذی نوٹ کے جاری کیا۔

اس وقت جاری کرنے والے بینک کے پاس ان کاغذی نوٹوں کے بدلے میں سونے یا چاندی یا اس کا سونا موجود ہوتا تھا اور بینک یا تاجر مقرر تھا کہ وہ صرف اتنی مقدار میں نوٹ جاری کرے، جتنی مقدار میں اس کے پاس سونا موجود ہے، اور اس کاغذی نوٹ کے حامل کو اختیار تھا کہ وہ جس وقت چاہے بینک جا کر اس کے بدلے میں سونے کی سلاخ حاصل کر لے، اسی وجہ سے اس نظام کو ”سونے کی سلاخوں کا معیار“ (Gold Bullion Standard) کہا جاتا ہے۔

۶۔ ۱۸۴۳ء میں جب ”بینک نوٹ“ کا رواج بہت زیادہ ہونے لگا، تو حکومت نے اس کو ”ذریعہ قرض“ (Legal Tender) قرار دے دیا، اور ہر قرض میں دالے پر یہ لازم کر دیا کہ وہ اپنے قرض کے بدلے میں اس نوٹ کو بھی اسی طرح ضرور قبول کرے گا، جس طرح اس کے لئے سونے یا چاندی کے سنبھ قبول کرنا لازم ہے، اس کے بعد پھر تجارتی دکانوں کو اس کے جاری کرتے سے روک دیا گیا، اور صرف حکومت کے ماتحت چلنے

والے سرکاری بینک کو اس کے جاری کرنے کی اجازت دی گئی۔

یہ پھر حکومتوں کو زمانہ جنگ اور امن کے دوران آمدنی کی کمی کی وجہ سے ترقیاتی منصوبوں کی تکمیل میں بہت سی مشکلات پیش آئے تھیں، چنانچہ حکومت مجبور ہوئی کہ وہ کاغذی نوٹوں کی بہت بڑی مقدار جاری کر دے، جو سونے کی موجودہ مقدار کے تناسب سے زیادہ ہوتے کہ اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے اسے استعمال کرے۔ اس نے نتیجہ میں سونے کی مقدار اور ان جاری شدہ کاغذی نوٹوں کی پشت پر قحطی دو آہستہ آہستہ کم کرنے لگی تھی کہ ابتدا میں ان نوٹوں کو سونے کے درمیان جو سو فیصد تناسب تھا، وہ کھینچنے لگتے سمون تناسب رہ گیا، اس لئے کہ ان نوٹوں کو جاری کرنے والے مرکزی بینک کو ان بات کا یقین تھا کہ ان تمام جاری شدہ نوٹوں کو ایک ہی وقت میں سونے سے تبدیل کرنے کا مسئلہ برہنہ نہیں آئے گا، جس لئے سونے کی مقدار سے زیادہ نوٹ جاری کرنے میں کوئی حرج نہیں، دوسرے غلطیوں کی بنا پر اسلئے کہ زیادہ مقدار میں نوٹ جاری کرنے کے نتیجے میں بازار میں ایسے نوٹ رہائے ہو گئے، جن کو سونے کی پشت پناہی حاصل نہیں تھی، لیکن تجارت سے انہوں کو اس بھروسے پر یوں کرتے تھے کہ ان نوٹوں کے جاری کرنے والے مرکزی بینک کو اس بات پر قدرت حاصل ہے کہ وہ تہہ بلی کے مسئلے کو پورا کر دے گا، اگرچہ اس کے پاس موجود سونے کی مقدار اس کے جاری کردہ نوٹوں کے مقابلے میں بہت کم ہے، ایسے مرکزی نوٹوں کو ”ذریعہ تجارتی“ (Fiduciary Money) کہا جاتا ہے۔

دوسری طرف آمدنی کی کمزور پالیسی اور زیادہ روپیہ کی ضرورت کی بنیاد پر حکومتیں جو اب تک معدنی سکوں کے ساتھ معاملات کرتی آئی تھیں، اس بات پر مجبور ہو گئیں کہ وہ یا تو سکوں میں دھت کی جتنی مقدار استعمال ہو رہی ہے اس کو کم کر دے یا ہر سکے میں اصلی دھات کے بجائے ناقص دھات استعمال کریں۔ چنانچہ اس عمل کے نتیجے میں سکے کی ظاہری قیمت (Face Value) جو اس پر درج تھی، اس سکے کی اصلی قیمت

(Intrinsic Value) سے کئی گنا زیادہ ہوئی، اسے سکس کو "عالمی زر" (Tether Money) کہا جاتا ہے، اس لئے کہ اس کے لئے معدنی عینیت اس کی اس ظاہری قیمت کی محض علامت ہوتی ہے جو کبھی اس کی ذاتی قیمت کی تحلیک نہیں کرتی تھی۔

۸ رفتہ رفتہ زر اعتبار کی کاروائی بڑھتے بڑھتے اتنا زیادہ ہو گیا کہ ملک میں پہلے ہوئے نوٹوں کی تعداد میں موجود سونے کی مقدار کے متاثرے میں کئی گنا زیادہ ہو گئی، انیسویں صدی کے حکومت کو اس بات کا خطرہ لاحق ہو گیا کہ سونے کی موجودہ مقدار کے ذریعے ان نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرنے کا مطالبہ پورا نہیں کیا جاسکتا، چنانچہ بعض شہروں میں ہتھیار یہ واقعہ پیش آیا کہ مرکزی بینک نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرنے کا مطالبہ پورا نہ کر سکا۔

اس وقت بہت سے ملکوں نے نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرانے میں غور پر بہت سے کڑی شرطیں لگادیں، انگریزنہ نے تو ۱۹۰۳ء کی جنگ کے بعد اس تبدیلی کو بالکل بند کر دیا، اہل ۱۹۲۵ء میں دوبارہ تبدیلی کی اجازت اس شرط کے ساتھ دی کہ ایک ہزار سات سو پونڈ سے کم کی مقدار کو کوئی شخص تبدیل کرانے کا مطالبہ نہیں کر سکتا، چنانچہ اس شرط کے نتیجے میں عام لوگ تو اپنے نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرانے کا مطالبہ کرنے سے محروم ہوئے، اس لئے کہ اس زمانے میں یہ مقدار اتنی زیادہ تھی کہ بہت کم لوگ اتنی مقدار کے مالک ہوتے تھے، لیکن اس قانون کی اس بات میں بالکل ہی طرح قبضہ کے جاتے تھے جس طرح پہلی قانونی روئے اور کئی معاملات میں بالکل ہی طرح قبضہ کے جاتے تھے جس طرح پہلی کرنسی قبول کی جاتی تھی اور اس کے ذریعے اندرون ملک تجارت کر کے اس طرح نفع حاصل کیا جاسکتا تھا جس طرح دھاتی کرنسی کے ذریعے تجارت کر کے نفع حاصل کیا جاتا تھا۔

۹ پھر ۱۹۳۱ء میں برطانوی حکومت نے ان نوٹوں کو سونے سے تبدیل کرانے کی بالکل ممانعت کر دی، یعنی کہ اس شخص کے لئے بھی جو سترہ سو پونڈ کو سونے میں تبدیل کرنے کا مطالبہ کرے، اور نوٹوں کو مجبور کیا کہ وہ سونے کے بجائے صرف ان نوٹوں

پر اکتفا کریں اور اپنے تمام کاروبار اور معاملات میں اسی کو لین دین کریں، لیکن حکومتوں نے آپس میں ایک دوسرے کے حق کے احترام کو برقرار رکھتے ہوئے ایک دوسرے کے نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرنے کے قانون کو برقرار رکھا، چنانچہ اندرون ملک آپس میں نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرانے کی ممانعت تھی لیکن ہر حکومت نے یہ التزام کیا تھا کہ اگر اس کی کرنسی دوسرے ملک میں چلی گئی اور دوسری حکومت اس کرنسی کے بدلے میں سونے کا مطالبہ کرے گی، تو یہ حکومت اپنے کرنسی نوٹوں کے بدلے میں اس کو سونا فراہم کرے گی، مثلاً اگر امریکا کے پاس برطانیہ کے اسٹرلنگ پونڈ آئے اور وہ اب ان کے بدلے میں برطانیہ سے سونے کا مطالبہ کرے، تو برطانیہ پر لازم ہے کہ وہ ان کے بدلے میں امریکا کو سونا فراہم کرے، اس کو ”سونے کی مبادلت کا معیار“ (Gold Exchange Standard) کہہ جاتا ہے۔

۱۰۔ اسی اصول پر سالہا سال تک عمل ہوتا رہا حتیٰ کہ جب ریاستہائے متحدہ امریکا کو ڈالر کی قیمت میں کمی کے باعث سخت بحران کا سامنا کرنا پڑا اور ۱۹۳۱ء میں سونے کی بہت قلت ہو گئی تو امریکی حکومت اس بات پر مجبور ہوئی کہ دوسری حکومتوں کے لئے بھی ڈالر کو سونے میں تبدیل کرنے کا قانون ختم کر دے، چنانچہ ۱۵ اگست ۱۹۳۱ء کو اس نے یہ قانون نافذ کر دیا اور اس طرح کاغذی نوٹ کو سونے سے مستحکم رکھنے کی جو آخری شکل تھی وہ بھی اس قانون کے بعد ختم ہوئی۔ اس کے بعد ۱۹۴۷ء میں بین الاقوامی مالی فنڈ (International Monetary Fund) نے سونے کے بدل کے طور پر ایک ”ذریعہ مبادلہ“ نکوانے کے حق“ (Special Drawing Rights) کا نظریہ پیش کیا، اس نظریے کا اصل یہ تھا کہ بین الاقوامی مالی فنڈ کے ممبران کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ وہ مختلف ممالک کی کرنسی کی ایک معین مقدار غیر ملکی قرضوں کی ادائیگی کے لئے نکلا سکتے ہیں اور مقدار کے تعین کے لئے ۱۹۸۲ء ۸۹۸۶ گرام سونے کو معیار قرار دیا گیا کہ اتنی مقدار کا سونا جتنی کرنسی کے ذریعہ خریدا جاسکے، ہو اتنی کرنسی ایک ملک نکلا سکتا ہے، لہذا اب صورت حال یہ ہے کہ ذر

مبارک ٹکوانے کا یہ حق ہے اختصار کے لئے (S.D.R) کہا جاتا ہے، سونے کی پشت پر بی۔ ٹکس بدل بن چکا ہے۔

اس طرح اب سونا کرنسی کے دائرے سے باہر خارج ہو چکا ہے اور اب سونے کا کرنسی سے کوئی تعلق باقی نہیں رہا اور غواہوں اور زر علاقہ کی پوری طرح سونے کی جہ سے اب نوٹ سونے کی نمائندگی کرتے ہیں، نہ چاندی کی، بلکہ ایک فرضی قوت خرید کی نمائندگی کرتے ہیں، لیکن چونکہ کرنسی کے اس نظام میں ایک مستقل اور بڑی نظام کی ضرورت اب تک منبہو علی اور جہد پیدا نہیں ہوا، اس لئے کہ تقریباً تمام ممالک میں اس بات کی تحریک چل رہی ہے کہ پہلے کی طرح پھر سونے کو مالی نظام کی بنیاد مقرر کی جائے، یہاں تک کہ دوبارہ سونے کی سلاخوں کے نظام کی طرف لوٹنے کی آوازیں گونجنے لگی ہیں، اس لئے انہو کے قہوم ممالک اب بھی اپنے آپ کو سونے سے بے نیاز اور مستغنی نہیں سمجھتے، بلکہ ہر ملک اب بھی احتیاطی تدبیر کے طور پر زیادہ سے زیادہ سونے کے ذخائر جمع رکھنے کی کوشش کر رہا ہے تاکہ زمانے کے بدلتے ہوئے حالات اور انقلابات میں یہ سونا کام آئے، لیکن سونے کی بڑی سے بڑی مقدار کا یہ ذخیرہ صرف ایک احتیاطی تدبیر کے طور پر ہے، اس کا موجودہ دور میں رائج کرنسی سے کوئی اتنی تعلق نہیں ہے، خواہ وہ کرنسی نوٹ کی شکل میں جو بدھتی سکوں کی شکل میں۔^(۱)

(۱) احکام الاوراق النقدية، العثمانی، انقراضی السننی محمد تقی العثمانی،

کراچی حکمت دار العلوم، طبع اول ۱۳۰۹ھ ص ۳

— ایٹا کا تہذیبی نوٹ زر کرنسی کا حکم نہیں ہے

— مقدمة فی الفتوہ، البیوت ص ۹۰، الدكتور محمد زکی شافعی

— تطویر النقود فی ضوء الشريعة الاسلامیہ ص ۱۰۹، الدكتور احمد حسن احمد

انجمنی

— تحریف زر و بکاری ص ۵۵، شیخ مبارک علی

— ایٹا کا تہذیبی مسائل ص ۱۳ (باقی کے صفحہ ۱)

(B. Metallbank) کہتے ہیں۔

۳۔ حفاظت کے پیش نظر سونے چاندی کو سٹاروں کے یا اس طور امانت رکھوانے کا دستور شروع ہوا، جس کے نتیجے میں ماکان نو رسیدیں (Receipts) جاری ہونے لگیں۔ اور خریداری میں ان رسیدوں کو ضمانت کی جگہ حاصل ہوئی۔

۵۔ رسیدوں کے رواج میں تیزی آنے کے بعد ”بک نوٹ“ کا رواج شروع ہو گیا۔ یہ کٹہری نوٹ ہے۔ اس میں جاری شدہ نوٹوں کے سولہد برابر سونے موجود ہوتا تھا، اور ہر وقت طلب حامل کو سونے کی مبالغہ ملا کرتی تھی، اس لئے اس کا نام ”کوٹ“ سونے کی سدانوں کا معیار (Gold Bullion Standard) کہتے ہیں۔

۶۔ ۱۸۳۵ء میں ”بک نوٹ کو“ زرقانونی“ (Legal Tender) قرار دیا گیا۔ اس مرحلے پر صرف حکومتی مرکزی بینک ہی یہ نوٹ جاری کر سکتے تھے۔

۷۔ حکومتی ضروریات کے پیش نظر جاری شدہ نوٹوں کے تناسب سے زیادہ نوٹ جاری ہو گئے۔ ان نوٹوں کو ”زراعتیاری“ (Fiduciary Money) کہتے ہیں۔ اس مرحلے پر سکوں میں دھات کی مقدار یا اس کی کوٹھنی ناقص ہو گئی، جس سے ظاہری قیمت اصلی قیمت سے آبی نامانوس ہو گئی، اور اب اس کو ”عائقی زر“ (Token Money) کا نام دیا گیا۔

۸۔ زراعتیاری کا رواج بڑھنے کی وجہ سے نوٹوں کو سونے میں تبدیل کرنے کو بالکل منہ دو کر دیا گیا۔

۹۔ ۱۸۳۰ء میں نوٹوں کو عوامی سطح پر سونے میں تبدیل کرنے کی بالکل ممانعت کی گئی، صرف ممالک کے آپس میں اس کا لحاظ رکھا جاتا تھا۔ اس کا نام ”سونے کی مبادلہ کا معیار“ (Gold Exchange Standard) کہتے ہیں۔

۱۰۔ ۱۹۷۱ء میں ممالک کی سطح پر بھی اس کی ممانعت ہو گئی، اور اب سونے کی تے ۱۰ اترے سے بالکل خارج ہو گیا۔ کو یا کہ ۱۹۷۱ء سے کرنسی کی پشت پر کوئی سونا نہیں رہا۔ کو

ذرا بھی ہر ملک و حق ملی تمدن پر زیادہ سے زیادہ سونے کے ذخائر جمع رکھنے کی کوشش کرتا ہے، لیکن ان ذخائر کا موجودہ و کرنسی سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

سکہ سازی کی تاریخ اور مختلف مراحل

زمانہ جاہلیت اور دور اسلامی کے ابتدائی زمانے تک ذرا، خالص "سلع" (Goods) کی شکل میں تھا، یعنی سکے نہیں تھا، چنانچہ تاریخ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ہرقل کے ذخائر اور فارس کے ذرا ہم بغلیہ (اور حمیر یہ اہل مکہ کے پاس آتے تھے، لیکن یہ ذخائر اور ذرا ہم ذلی کی شکل میں ہوتے تھے، جیسا کہ علامہ ابزاری نے اس کی تصریح کی ہے:-

"كُنْتَ وَتَنْتَرُ هَرْقُلُ تَرْدَ عَلَيَّ اَهْلَ مَكَّةَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَتَرْدَ عَلَيْهِمْ دِرَاهِمَ الْفَرَسِ الْبَغْلِيَّةِ وَالْحَمِيرِيَّةَ فَكُنْتُ لَا يَتْبَلِيَهُونَ لَا عَلَيَّ وَتَنْهَايَتِهِ"

"یعنی جاہلیت کے زمانے میں اہل مکہ کے پاس ہرقل کے ذخائر اور فارس کے ذرا ہم بغلیہ اور حمیر یہ آتے تھے، اور یہ لوگ آپس میں معاملات ذلی ہی سے کرتے تھے۔" (۱)

زمانہ اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی کرنسیوں کو برقرار رکھ جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ آپ نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نکاح حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے ساتھ چار سو اشقی ذرا ہم سروی کے ساتھ کیا۔ (۲)

(۱) فتاویٰ امجدان، البلاذری، احمد بن یحیی البلاذری، القاهرۃ، مکتبۃ النهضة المصبریۃ، القسم الثالث ص ۵۷

(۲) کسروی کسری کی طرف نسبت ہے، اور کسری دوگزرتے ہیں، کسری ذل، جسے کسری کہتے ہیں، کہا جاتا ہے یہ ساسانی الامن تھا، اور فارس پر ۵۳۱-۵۷۹ء حکومت کی، دوسرے کسری سنہ ۵۹۰-۶۲۸ء میں پر حکومت کی، یہی وہ ہرقل تھا جو ہم سے شکست دی تھی، ذرا ہم کسری ذل کی طرف منسوب ہیں۔

وہی طرح زکوٰۃ، خیر اور سارے معاملات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زمانے میں بھی کریموں کے مطابق انجام دیتے تھے آپ نے ان میں کسی قسم کا کوئی رد و بدل نہیں فرمایا، اور ان کی شکل میں ان کے ساتھ تعاقب جاری رکھا، جیسے کہ مشہور حدیث ہے:-

”الذهب بالذهب والفضة بالفضة ووزن بوزن مثلاً بمثل“^۱ افسانہ زاد او استزاد فہور ہے۔^۲

”سونا سونے کے مقابلے میں برسر بر بیچو، اور چاندی چاندی کے مقابلے میں برسر بر بیچو، جس نے بڑھایا یہ زیادہ دیا، تو یہ دیا ہے۔“

وہی طرح زمانہ جاہلیت میں کوئی اور قدرتی زر کے ساتھ کوئی شکل میں معاملات ٹوک کرتے تھے۔

یہی صورت حال حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بعد میں بھی رہی، اور ان کریموں میں کسی قسم کا کوئی تغیر واقع نہیں ہوا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد فی زمانہ صرفت میں بھی یہی حال رہا، اور پہلے سے جاری شدہ کریمیاں، محل رہیں، وہاں سے بھی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منتقل کر دی، کے مطابق ان کے ہاں سے زمین کو اور ہم بھائی، ”کہہ جاتا تھا، یہ کلمہ یہ بیج کے عمری صحت ہوتے تھے، اور ان شہریوں میں ان قسم کا کوئی کلمہ نہ تھا، اس شہر کا نام اس پر تحریر پایا چاہے، مثلاً مشق، بھٹک، وغیرہ۔ اور یہ کلمہ بھام و رسمت ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سلامی تاریخ کے پہلے شخص ہیں جنہوں نے اس زبانی کلمہ ان فرمایا۔

”اے بھائی، میرا کلمہ یہ ہے کہ غلامین وید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ملہ یہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تم کلمہ حاصل کیا، اللہ تعالیٰ سے ہے۔“

اور جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ بنے تو انہوں نے یہ اسلحہ بنایا جس پر "اللہ اکبر" نقش تھا۔

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں درہم اور قسطنطنیہ صائب بنے تھے، اور جب نوفہ اور مصرہ میں لڑائی واپس بن گئی تو انہوں نے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہر ایک طرح درہم بنایا۔

بعد میں یزید، معاویہ دوم، مروان بن حکم نے سکہ سازی میں کوئی دلچسپی نہیں لی، اور یہ ایشیائی، کھراٹوں، مشرقی، مغربی بن گئے، قرطبی، عیسیٰ بن زبیر اور مصعب بن زید نے سکہ بنائے، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ حضرت عیسیٰ بن زبیر کچھ محنت کر کے انہوں نے کوئی درہم بنایا، اور اس سے قبل اس درہم کو رواج نہیں تھا۔

عبد الملک بن مروان (۶۸۵-۷۰۵ء) نے سکہ سازی، اصلاح شراعی، اور سکہ بنانے میں خاص اہمیت دی، چنانچہ عبد الملک بن مروان نے یہ سکہ کوئی بنایا، اس کے پاس بھیجا، اور کوئی نے مختلف اطراف میں پھینکا، یا اس کے مطابق بنانے سے باز نہیں۔

عبد الملک بن مروان کے دور حکومت میں ہرقلمہ، گمران، بصرہ تھا جو "دارا شرب" (جہاں سکہ بنائے جاتے ہیں) کی گمرانی تھی، لہذا یہ کہا جاسکتا ہے کہ عبد الملک بن مروان ہر طرح اسلام میں زر کے "مصنوع اہل" ہیں۔

عمر بن ابی حفصہ (یزید بن عبد الملک کے عہد حکومت میں) خالد بن عبد الملک (بشر بن عبد الملک کے زمانے میں) اور یوسف بن مروان لوگوں نے سکہ سازی بہت زیادہ بنائی، اور اس میں بہت ترقی کی، اور بنی ہاشم چاندی کا استعمال شروع ہوا، چنانچہ بنی ہاشم کے دور میں ہاشمی اور یوسفی درہم بنے، اور مسکو، و خراج وغیرہ میں اس کے عام استعمال کوئی اور ذرا دل بھی نہیں کرتے تھے۔

اس زمانے میں درہم کو کوئی سے سختی کے ساتھ پھیلایا، اور بہت زیادہ ہر قمر

دیا گیا، چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانے میں اس کے پاس ایک آدمی آیا گیا، جس نے شہر ہی سے کہ خلاف معاہدہ بنایا تھا تو تمہوں نے اس کو مراد کی، اور اس کو قتل میں ڈالوا دیا۔ عبدالملک بن مروان نے ایک آدمی کو اس طرح گرفتار کیا تھا، تو اس کا ہاتھ کاٹنے کا ارادہ کیا، لیکن بعد میں اس کو معاف کیا، اور اس کو واپس سزا دی۔

یہاں تک کہ دور عباسی آگیا، اور یہ دور جب انصراپ اور انشیراکا شکار ہوا، اور چھوٹی چھوٹی خواجہ سرا دیا گئیں، انہوں نے آئینیں، اس زمانے میں ملامت اور کٹ کا سلسلہ شروع ہو گیا، جس کی کئی قسمیں بن گئیں:-

۱- دو دراجہ جن میں تاجے یا پیتل کی نسبت چاندی کا، وہ سب ریت تھوڑی۔
عباسی دور کا ابتدائی زمانہ تھا۔

۲- دو دراجہ جن میں چاندی اور کھوت دونوں برابر برابر تھے۔

۳- دو دراجہ جن میں چاندی کی نسبت دوسرا بڑا لمبا تھا، یہ دراجہ ظاہر برقوق کے زمانے میں وجود میں آئے، اور ان کو ”قیمی زر“ کہا جاتا تھا۔ چنانچہ کتب فقہ میں ”دراجہ میری“، ”دراجہ مستوق“ کی اصطلاح اس قسم کے دراجہ کے لئے استعمال ہوتی ہے۔
چنانچہ ابن منافی فرماتے ہیں کہ ”میرے ۳۰ھ کے بعد چاندی کم ہو گئی، اور نایاب ہو گئی، اور عسکریں خالص ذرا کم کی تعداد بہت کم ہو گئی، چنانچہ ان کی جگہ کھوت لے لی، چنانچہ شام میں ایسے دراجہ وجود میں آئے کہ ان میں چاندی ایک تہائی (۱/۳) سے بھی کم تھی۔“

”کیا جاتا ہے کہ خدا اللہ وہ نے مخلوق کو دراجہ بنائے جن میں تاجا اور میری۔“
تھا، تو شروع میں تاجا لے لیا، دینے سے انکار کیا، صلوات اللہ علیہ کی حکومت جب وسیع ہو گئی، اور سونا اور چاندی ختم ہو گئی، چنانچہ ان کا وجود نایاب ہو گیا، تو انہوں نے ایسے دراجہ بنائے جن میں چاندی دو تہائی رکھی، اور باقی ڈراگرام رکھ کیا۔ اور یہی دراجہ مصر اور شام میں بخوبی نایاب میں مانگے رہے، اسی طرح حیرس میں ایسے دراجہ وجود میں آئے جن میں سے مصر

چاندی اور پاتی ڈوسرا مادہ ہوتا تھا۔

فلوس کی تاریخ

کہا جاتا ہے کہ فلوس سے قبل لوگ سونڈم وغیرہ بطور دشمن استعمال کرتے تھے، اس کے بعد تانبے وغیرہ کے فلوس رائج ہو گئے، اس کے بعد ٹیکسال (دورانِ ضرب) میں یہ قاعدہ گول فلوس بنائے جانے لگے، لیکن ان فلوس کی حیثیت بہت گنی گزری تھی، ان سے معمولی قسم کے معاملات انجام پائے کرتے تھے۔

مراۃ مست کتب سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے عربی فلس حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بے اچھے میں ”برنٹھی“ طرز پر بنایا، یہ فلوس بلا دوسریہ میں بکھیل گئے، ان فلوس پر عربی حروف میں ان کا نام بھی درج تھا۔

اس کے بعد ایسے فلوس بنائے گئے جن پر ڈھالے جانے کی تاریخ اور مقدار کا نام بھی درج ہوتا تھا، ان فلوس میں قدیم ترین فلوس ۹۷ھ کے ہیں۔
ابوالفضل خنی نے خراسان میں فلوس کو خوب رواج دیا، چنانچہ وہ فلوس کے بارے میں کہتے تھے:-

”ہی فیما بمنزلة النقطة عندهم“

”یعنی فلوس ہمارے نزدیک فلوس کی حیثیت وہی ہے، جو ان کے

بان چاندی کی ہے۔“

اس زمانے میں اسی ذر سے معاملات ہونے لگیں، اور یکے بعد دیگرے بادشاہ فلوس بناتے رہے، لیکن ۱۰۶۵ھ میں لوگوں کے پاس فلوس بہت زیادہ ہو گئے۔

تقریباً ۱۲۷۵ھ کے لگ بھگ امیر محمود نے قاہرہ میں فلوس ڈھالنے لگے، اور ذر ہم کو ختم کر دیا، اور فلوس ہی سونے اور ڈوسرے معاملات کا معیار قرار دیا گیا، اب اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس زمانے میں فلوس ہی نے اصل ذر کی حیثیت اختیار کی۔

قلوس نے جب اصل ذریعہ حیثیت اختیار کی، تو ان کے اوزان اور ان کی تحدید بھی کی گئی، چنانچہ ۸۳۸ھ میں بادشاہ نے اعلان کیا کہ قلوس میں ہر رطل، بارہ درہم کا برابر ہوگا، اس کے بعد اس کی قیمت زیادہ ہو گئی، اور اعلان کیا گیا کہ ہر رطل ۱۸ درہم کا ہوگا۔^(۱)

سکہ بنانے کا حق کس کو حاصل ہے؟

کانونا تو یہ بات طے شدہ ہے کہ سکہ بنانے کا اختیار صرف حکومت کو حاصل ہے، عامۃ الناس سکہ نہیں بنا سکتے، اور اس طرح کرنا بہت بڑا کانونی جرم سمجھا جاتا ہے، اور اس پر تعزیری سزا جاری ہوتی ہے، لیکن شرعاً آیا سکہ بنانے کا اختیار کسی فرد کو حاصل ہے؟ اس سلسلے میں جمہور علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شرعاً بھی سکہ بنانے کا اختیار صرف حکومت کو حاصل ہے، کسی فرد کو ہرگز یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ کسی ملک کا سکہ بنائے، خواہ وہ سکہ، سکہ سلطانی کے موافق ہو یا اس سے مختلف ہو، اور اگر کسی نے اس طرح حرکت کی، تو یہ فساد فی الارض کے قبیل میں ہوگا، اور ایسا شخص مستحق تعزیر ہوگا، چنانچہ روایات میں آتا ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے پاس ایک ایسا شخص لایا گیا جس نے سکہ سلطانی کے خلاف اپنے طور پر سکہ بنایا تھا، انہوں نے اس کو سزا دی، اس کو تھیل میں ڈلوادیا، اور اس کا سکہ جلا دیا۔

اسی طرح حضرت عبدالملک بن مروان نے ایک شخص کو گرفتار کر دیا جس نے سکہ سلطانی کے خلاف سکہ بنایا تھا، انہوں نے اس کا ہاتھ کاٹا چاہا، لیکن بعد میں اس کو معاف کیا، اور اس کو دوسری قسم کی سزا دی۔

ذاکثر عدنان ترکمانی کہتے ہیں:-

وذكره ذلك الامام مالك، وقال: انه من الفساد ولو كان

(۱) انشود الامام ابو ابيهم بن صالح العمري، بيروت، دار احیاء التراث العربی، ۱۴۱۲ھ.

يُضْرَبُ عَلَى الْوَفَاكِهَ رَوَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَسْبِ ابْنِ مَنْ
يُضْرَبُ السَّقْوَدُ مِنْ غَيْرِ رَجُلٍ الدَّوْلَةِ أَوْ السُّلْطَةَ الْمُعَاظِمَ
يُعْتَبَرُ مِنَ الْفَسَادِ فِي الْمَلِكِ

اسی کا مکو حضرت ابومسک کے تکرار و قرار دیا ہے، اور فرمایا کہ یہ از
قبیل محمد ہے، اگرچہ اس کے سکہ کی بناوٹ یہ دیکھ کر سکہ کے
مواضع ہو۔ اور حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ حکومت
سکہ زدہ اگر کسی شخص نے سکہ بنایا، تو یہ فسادی اور دشمن شمار ہوگا۔

لہذا حضرت خلفہ کے ہاں اس کی سختی پیش ہے، بشرطیکہ وہ سکہ مسلمانوں کے موافق
ہو، اور اس سے اسلام اور مسلمانوں کو نقصان لاحق نہ ہو۔

لیکن چونکہ اگر یہ اختیار ہر شخص کو حاصل ہو کہ وہ سکہ بنائے تو اس زمانے میں اس
کاف و ہون، اور اس کے معاشی نقصانات بالکل واضح ہیں، اس لئے خلفہ کا مذہب بھی، اور
کا موافق ہو جانے کا، اور اب یہ سمجھا جانے کا کہ سکہ بنانے کا اختیار صرف حکومت کو حاصل
ہے، حکومت کے علاوہ کسی بھی فرد کا یہ اختیار حاصل نہیں، نحو و اس کا بنایا ہوا سکہ مسلمانوں
کے موافق ہو، یہ مخالف ہو۔^(۱)

ذرا اور اس کے شرعی و اقتصادی وظائف

ذرا کے وظائف (Functions) سے مراد یہ ہے کہ ذرا اسلامی معاشرے میں کیا
کرد وادار کرتا ہے، اور ذرا کی نوع انسان کی کیا خدمات دیتی ہو رہتا ہے۔

ذرا کے وظائف کے جیسے میں ہم مذہب معاشیات کی کتابوں اور علماء و فقہاء کی
مباحثات کی مراد مت کرتے ہیں، تو ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ ذرا کے شرعی اور اقتصادی
وظائف تقریباً ایک جیسے ہیں، اس لئے ہم کتب فقہ و کتب معاشیات کی روشنی میں ان

۱. التمهيد الفقهية والعصر الحديث، اثر محمد بن عبد الوكيل، طبع في دار الفکر، بيروت، ص ۱۰۶.

مٹانے کا غلط اصول میں پیش کرتے ہیں، البتہ یہ بات یاد رہے کہ ماہرین معاشیات نے ان وظائف کو باقاعدہ وظائف قائم کر کے ذکر کیا ہے، اور فقہائے کرام نے باقاعدہ وظائف کی تصریح سے ساتھ ان کو ذکر نہیں کیا ہے، بلکہ ذرا قدامت و غیرہ کے مسائل سے بیان کے ضمن میں ان کی جو مہارت مذکور ہیں، ان سے یہ وظائف پائی جاسکتے ہیں:

۱۔ آلہ مبادلہ (Medium of Exchange)

زر کا اولین فرض یہ ہے کہ یہ آلہ مبادلہ کا کام دیتا ہے، یعنی اشیا، اور خدمات کے خریدنے اور بیچنے کے وقت استعمال ہوتا ہے، اگر زر موجود نہ ہو، تو ہر شخص کو ضرورت کی چیزیں حاصل کرنے کے لئے کوئی نہ کوئی ٹی کرینی پڑے گی، یعنی شیار کا ہر اور امت اشیا، کے ساتھ تبادلہ کرنا پڑے گا، جسے انعام کو معاخذ (Barter) کہا جاتا ہے، اور اس میں کئی مشکلات پیش آتی ہیں، جیسا کہ کرشمۂ معارف میں تفصیلی کے ساتھ بیان کیا ذکر ہو چکا ہے، لیکن زر کی بدولت یہ دشواری ختم ہوتی، اب ہر شخص اپنی چیزیں زر کے عوض فروخت کر دیتا ہے، و زر کی مدد سے اپنی ضرورت کی اشیا، و خدمات خریدا لیتا ہے، آری مبادلہ کی حیثیت سے زر انسانی معاشرے کے لئے بہت ہی نفع اور مفید ہے، اور اس کے بہت فوائد ہیں، مثلاً صنعت کارخانہ مال اور مشینری خرید سکتے ہیں، مزدوروں کو اجرتیں دیا کر سکتے ہیں، زر کی مدد سے ہر چھوٹی چوٹی چیز خریدی جاسکتی ہے۔

۲۔ معیار قیاس (Standard of Value)

زر "قدر" کی پیمائش کے معیار کا کام دیتا ہے، جس طرح کلمہ کے وزن کی پیمائش بانوں سے کی جاتی ہے، سچرے کے طوں، دھن کو میٹر یا کڑ سے ناپا جاتا ہے، اسی طرح چیزوں کی قدر و قیمت کو زر کے معیار پر ناپا جاتا ہے، اس کی بدولت ہر شخص اپنی اشیا کی قدر کا اندازہ کر سکتا ہے، مثلاً، ایک یونیک جزا روپے کا پیکڑا تیس روپے کڑ ہے، کتاب سو روپے کی ہے، وغیرہ۔

۳- ذخیرہ قدر (Store of Value)

ذکر قدر کو جمع کرنے یا ذخیرہ کرنے کے کام آتا ہے، انسان کو دولت جمع کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، تاکہ وہ آئندہ ضرورت پڑنے پر کام آ سکے، یہ کام ذکر انجام دیتا ہے، کیونکہ کوئی اور شئی مثلاً کدو یا بکریاں یہ کام انجام نہیں دے سکتیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ ذوق تو یہ چیزیں نکال دیتے ہیں، اور دوم ان کی قیمت گھٹتی ہے، جبکہ ذکر کی قیمت عام حالات میں عام چیزوں کی طرح بدلتی نہیں رہتی، اور اس کے ضائع ہونے کا احتمال بھی کم ہوتا ہے۔

۴- آئندہ ادائیگیوں کا معیار (Standard of Deferred Payments)

انسانی معاشرے میں بعض ایسے باہمی معاملات ہوتے ہیں، جن کی ادائیگی ادھار ہوتی ہے، مثلاً: قرض، ادھار خرید و فروخت یہ مقصد ذکر کی مدد سے پورا ہو جاتا ہے، کیونکہ ذکر کی قدر میں بڑی حد تک استحکام پایا جاتا ہے۔

پروفیسر منگلور علی کہتے ہیں:

”غرض اگر ذرّت ہو تو انسان کو اشیاء پیدا کرنے اور تناول کرنے کے لئے قدیم فرسودہ نظام کی جانب لوٹنا پڑے، اسی لئے یہ کہا جاتا ہے کہ انسانی تہذیب و تمدن کی ترقی میں حصہ ڈالنے والی ایجادوں میں ”ذرّ“ ایک بہت بڑی ایجاد ہے، کیونکہ اس کی وجہ سے انسانی تہذیب نے ترقی کے مرتلے تیزی سے طے کئے ہیں۔“ (۱)

(۱) کتاب معاشیات، حصہ دوم، ص ۱۰۰

۱۔ احکام الاوراق النقدية للعقید

”وقیمایلی یمن ثلاث الوضائف :

۱۔ النقود وسیط التبادل۔۔۔

۲۔ النقود مقياس القيمة۔۔۔

۳۔ النقود مخزن للقيمة۔۔۔

(باقی اگلے صفحہ پر)

۴۔ النقود وسیلة للمدفوعات الموقوفة۔۔۔ ص ۶۱-۶۲

اب آئیے دیکھتے ہیں کہ علمائے اسلام نے اس بارے میں کیا کہا ہے؟
علامہ ابن العربیؒ فرماتے ہیں:

”درانام و ذاتیر کو توڑنا عظیم گناہ ہے، کیونکہ یہ اشیاء کی قیمتوں کو
فائدہ کرنے کا ذریعہ ہے، اور اموال کی مقدار کی پہچاننے کا راستہ
ہے، اور مبادلات میں استعمال ہوتے ہیں، یہاں تک کہ بعض غلو
نے ان کو مقدار کے اختلاف یا مقام کے مجہول ہونے کے وقت
اموال کے درمیان ”قاضی“ کہا ہے، (یعنی حسب اموال کی
مقداریں مختلف ہوں، یا مجہول ہوں، تو درجہ یا ذاتیر ہی اس

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

... الوظيفة النقدية والصرفية في الاسلام (دکتر کماشی)

”ان لنقد وظيفتين اساسيتين ووظيفتين ثانويتين“

الوظائف الاساسية للنقد . الوظيفة الاولى . النقد وسيط للتبادل . . . الوظيفة الثانية
النقد كسجل نقدي . . . الوظيفة الثانية للنقد . الوظيفة الاولى ثبوت نقد في التزعة
الوظيفة الثانية . النقد مستودع نقدي“ ص ۵۳۔

The Theory of Money and Credit by Ludwig Von Mises P.41 Ch. I

Modern Economic Theory by Dowd

”Money performs five important functions:

1. It serves as a medium of exchange
2. It is used as a store of value
3. It is standard for measuring values
4. Money serves as a standard for deferred payments.
5. It transfers value.” P.412

Introduction to Economic Principles

” Money performs four main functions

- 1 common medium of exchange
- 2 A common measure of value
- 3 Store of value. . .
- 4 A standard of deferred payments. . .” P.15.

اختلاف اور جوالت کا تعلیل کرتا ہے کہ قبی کی صورت۔^(۱۱)

اس عبارت میں ابن عمرؓ نے زر کے بنیادی مفہوم بیان فرمائے ہیں، مگر زر

قیمت کا معیار اور آئینہ دار ہے۔

علامہ ابن قیمؒ نے بھی زر کو آئینہ دار قرار دیا ہے کہ:-

”ان دونوں کی تحقیق ہی اس مقصد کے لئے ہوئی ہے کہ ان کے

ذریعہ و مخراشیہ حاصل کی جائیں.....“^(۱۲)

علامہ سرخسیؒ فرماتے ہیں:-

”زر کے ذریعے و مخراشیہ کی قیمت معلوم کی جاتی ہے۔“^(۱۳)

علامہ ابن القایمؒ فرماتے ہیں:-

”سو نہ پانچویں تمام اشیاء کی قیمتوں کا معیار ہے۔“^(۱۴)

علامہ ابن قیمؒ یہ فقہوں کے ہرے میں فرماتے ہیں:-

”جو فصوص تعامل میں ہوں، ان میں ضمان کے معنی غالب کئے جائیں

گئے، ورنہ لوگوں کے اسوئل کا معیار سمجھیں جائیں گے۔“^(۱۵)

علامہ ابن القایمؒ فرماتے ہیں:-

۱۱۔ احکام القرآن، ابن العربی، ابو بکر محمد بن عبد اللہ المعروف بابن العربی

متوفی ۷۴۳ھ، بیروت، دار المعرفۃ، ۱۴۰۲ھ

۱۲۔ مختار التقدير، ۱۵۵ھ

۱۳۔ نزہۃ، وط، سرخسی، شمس الدین شمس خلی، بیروت، دار المعرفۃ، ۱۴۱۲ھ

۱۴۔ ۱۲۳ھ

۱۵۔ ابن قیمؒ فرماتے ہیں: انہ تکتون لاجوان عما وانہ لا مقصود لہما موائ انہما قیام الاشیاء،

وہما تعرف خیرۃ لا موائ وحقیرہما، ۱۲۳ھ

۱۶۔ بحوالہ احکام الاوراق المتعدیہ و المتعدیہ، ص ۷۰

۱۷۔ مجموع الفتاوی، ۲۹۶، ۲۹۷

”ذرا بھر وزن یہ فروخت شد و اشیاء کے اثاثوں میں، اور ان میں وہ معیار ہے جس سے سوال کی قیمتیں معلوم کی جاتی ہیں۔“^(۱)

یہ چند کلام جو کہ صرف بطور نمونہ بیان کئے گئے، جن سے بخوبی یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ علمائے اسلام کی عبارات میں ڈالر کے وہی وہی تلف مذکور ہیں، جو ہرین معیشت ذکر کرتے ہیں۔

نوٹ :- وہ تلف ذرا کی اس تفصیل میں آپ نے کہیں یہ نہیں دیکھا کہ کسی ہر اقتصاد یا فقہ نے ڈکا یا وظیفہ بھی بیان کیا ہو کہ یہ کب تجارت بھی ہے، جس سے یہ بات بالکل صاف طور پر سامنے آتی ہے کہ ڈکا وظیفہ تجارت ہے ہی نہیں، لہذا ۱ ذرا کی تعریف، ۲ ڈر کی حقیقت اور ۳ ڈر کے وہ تلف جن قیمتوں میں تجارت سے یہ بات واضح طور پر سامنے آگئی کہ ڈر صرف آرہا ہے، نہ کہ تجارت نہیں۔

افراط زر اور تقریب زر (Inflation and Deflation)

اس بحث کا اصل محسوس ملانے کا باب ختم ہے۔ جس کا عنوان ہی ”قدر زر“ (Value of Money) ہے، اس لئے اس کی اصل تفصیلات ان شاء اللہ تعالیٰ اس باب میں بیان کی جائیں گی، جن میں افراط و تفریط زر کے عوامل، اسباب (Causes) اس کے اثرات (Effects) اور مختلف اقسام و انواع (Kinds) پر مفصل روشنی ڈالی جائے گی، یہاں ہم صرف افراط اور تفریط زر کے معنی و حقیقت بیان کرنے پر اکتفا کریں گے:

افراط اور تفریط ایک دوسرے کی ضد کے طور پر متقابل ہوتے ہیں، کیونکہ انہی معنی کے مقابلے سے ”افراط“ زیادت، مبالغہ اور کمال کو کہتے ہیں، جبکہ ”تفریط“ کمی اور نقص کو کہتے ہیں، لہذا افراط زر اور تفریط زر کے انہی معنی ”افراط“ کے بڑھنے اور ”تفریط“ کے گھٹنے، اصل اصطلاحی معنی بھی انہی معنی سے قریب ہیں۔ کیونکہ:-

دب زک کا پھیلاؤ اور دوبارہ چائے کو اشیاء کی غلبہ (Inflation) ہو جاتی ہے۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اشیاء کی قیمتوں میں بھی اضافہ ہوتا ہے۔ اشیاء کی قیمتوں میں اضافے کی وجہ سے زر کی قدر (Value) میں کمی آ جاتی ہے۔ اس صورت حال کو "فرا بے زر" (Inflation) کہا جاتا ہے، اس کے برعکس دب زک کا پھیلاؤ ختم ہو جانے، جس سے اشیاء کی قیمتوں میں کمی ہو جاتی ہے، اور زر کی قدر میں اضافہ ہو جاتا ہے، تو اس صورت حال کو "تقریب ذرا" (Deflation) کہا جاتا ہے۔^۱

خلاصہ یہ کہ زر کے زیادہ و پائیدار سے اشیاء کی قیمت میں اضافہ اور زر کی قدر میں کمی ہو جاتی ہے، اگر کم پھیلاؤ کی صورت میں صورت حال معکوس ہو جاتی ہے، تو یہ کہ اشیاء کی قیمتیں اور زر کی قدر دونوں متناسق ہوتوں (Directions) میں سفر کرتے ہیں۔

قیمت کی ۲ قدر زر ۱ → قیمت کی ۱ قدر زر ۲

اس کا مطلب یہ ہے کہ قیمتیں تو یہ ہیں، لیکن بعد میں اس میں عموماً ہوا اور اس کو اشیاء کی قیمتوں میں اضافے کے لئے متوازن کیا گیا، خواہ وہ اضافہ زر کے پھیلنے والا کی وجہ سے ہو یا دیگر عوامل کی وجہ سے، جس کی تفصیل و بہت ضخیم میں آئے گی۔



www.KitaboSunnat.com

(۱) علامہ ذریعہ بصیرت، فقیر، ت (ص ۸۸) جس میں نقلی تحریر کو اپنی

مراجعات کی ہے

ذرا اور بک، دہلی (ص ۱۸۳) شیخ عطاء اللہ نے اسے

ذرا اور بک دہلی (ص ۸۳) نقل کیا ہے

مقدمة فی النقود والبنوك، ج ۱، ۲: ندکتور محمد زکی الشافعی

باب دوم

ربا (سود)

احکام میں سب سے اہم حکم ”یوکر“ ”ربا“ (Interest) کا ہے، جیسا کہ اس کے ابواب سے ان شاء اللہ تعالیٰ معلوم ہو جائے گا۔ اس سے ضروری ہے کہ وہ اپنی تعریف اور دیگر بعض متعلقہ باتوں کو اس باب میں قصہ کے ساتھ بیان کیا جائے۔

تعریف ربا

”ربا“ لغوی معنی کے اعتبار سے زیادتی اور بڑھوتری کو کہتے ہیں، اور اصطلاحی معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاقی دو حصوں پر ہوتا ہے:

ربا المنسیئہ اور ربا الغنل

”ربا المنسیئہ“ کو ربا الغنل قرآن، ربا اجنبیہ و ربا الغنل بھی کہتے ہیں، اور ”ربا الغنل“ کو ربا الحدیث اور ربا البیع بھی کہتے ہیں۔

ربا المنسیئہ کو ربا الغنل قرآن اس کے کہتے ہیں کہ قرآن نزلے کی وجہ سے آیات نے اس کو براہ راست ممنوع قرار دیا ہے، جیسا کہ ”وکل حرام“ سے واضح ہو جائے گا، اور اس کو ربا اجنبیہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ حرام بیعت میں اس کا روائی تھا، ورنہ یہ بیعت بھی اس کو ربا ہی کہتے تھے، اور اس کو ربا الغنل اس لئے کہتے ہیں کہ اس کا خلقی قرض سے ہے، کیونکہ سود کے معنی احراز سے ہیں۔

”ربا الغنل“ کو ربا الحدیث اس لئے کہتے ہیں کہ یہ تمام صرف، تنہا قرآن سے

نہیں بھی کئی، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتی، جیسا کہ ”وکیل مرست“ سے واضح ہو جائے گا، اور اس کو رہا بیع جس کے کہتے ہیں کہ اس کا تحقق بیع سے ہے، کیونکہ نفس کے معنی زیارات کے ہیں، اچھا تو انہیں ”عمر بنی احکام القرآن“ میں فرماتے ہیں:-

”الربا فی النفع الزیادة، و عمرہ فی الزیادة کن زیادة لا یقبلھا

عوض۔

”ربا غلت میں زیادتی کو کہتے ہیں، اور آیت کریمہ میں اس سے مراد

ہر وہ زیادتی ہے، جس کے مقابلے میں کوئی عوض نہ ہو۔“

ابن العربیؒ کی یہ تعریف ربا نامیہ، اور ربا الفضل دونوں کو جامع ہے، کیونکہ ایسا

اضافی جو کسی عوض کے مقابلے میں نہ ہو، یہ ربا الغنویہ میں بھی پایا جاتا ہے، کیونکہ اس میں اپنا

قرض پورا پورا پا جاتا ہے، اور اس پر سود (Interest) کے نام سے جو اضافہ ملتا ہے، وہ اپنے

معروضہ ہوتا ہے، اور ربا الفضل میں بھی پایا جاتا ہے، کیونکہ اس میں دو چیزوں کا مبادلہ ہوتا

ہے، اور کسی ایک جانب میں ایسا زیادتی پائی جاتی ہے، جو کسی معاوضے کے بدلے میں نہیں

ہوتی، لہذا ابن العربیؒ کی تعریف اپنی جامعیت کی بنا پر عمدہ و تحریقات میں شمار کی جاتی ہے۔

امام ابو بکر ہمامؒ احکام القرآن میں ربا کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”وهو القرض المثلر وحده قبل الاجل وزیارة مثل علی

المستقرض

”قرض کو وہ معاملہ جس میں ایک مخصوص مدت اور انتہی اور مقروض پر

۱۲) احکام القرآن، ابن العربیؒ و محمد بن عبد اللہ م ۳۳ شعبان ۷۷۰ھ، دار المعرفۃ، طبع

سوم ۱۳۶۱ھ، ص ۳۳۳۔

۱۳) احکام القرآن، النجاشیؒ و محمد بن علی النجاشیؒ م ۳۳ شعبان ۷۷۰ھ، دار المعرفۃ، طبع

۱۴) ۵۵۰ لاہور پاکستان

ماں کی کوئی زامانی تصدیق کر لی گئی ہو۔“

علامہ جصاص نے ”القرض“ کی قید لگا کر اس تعریف کو اس قسم کے ساتھ خاص کر دیا، یعنی رب الفسید کے ساتھ۔

جلسہ مفتی محمد تقی عثمانی صاحب علامہ جصاص کی اس تعریف کے بارے میں فرماتے ہیں :-

والآن هذا التعريف يشمل سائر أنواعها النسبية وكان
هذا التوبيا معروفا في سائر الأديان السماوية، وتوجد
شخصه تحريمه حتى الآن في مجموعة الكتاب المقدس،
وراجع سفر الخروج ٢٥-٢٦ وسفر الإحبار ٥:٣٥ وسفر
التثنية ٢٠:٢٢ من سفر التوراة، وزيبور داود عليه السلام
١٥:٥، وسفر اشغال سليمان عليه السلام ٨:٢٨، وسفر
نحميا ٥:٤، وسفر حزقيال عليه السلام ٨:١٨، ١٣:١٤، ١٧:٢٢.

”تیرے رب یا اللہ سے کن تمام اقسام کو شامل ہے، اور رب یا کنیہ قسم تمام آسمانی قوانین میں حرام رہی ہے، چنانچہ اس کی حرمت کی نصوص ابھی تک کتب مقدسہ میں موجود ہیں، اس کے لئے ملاحظہ ہوں: خروج: ۲۰: ۴۲، احبار: ۲۵: ۲۵، ۳۵: ۳۳، ۲۰: ۲۷ اور دواوی: ۱۵: ۵۵، سفر اشش، سلیمان علیہ السلام: ۸: ۲۸، سفر شحمیاہ: ۵: ۷، اور سفر حضرت حزقیل علیہ السلام: ۱۸: ۱۸، ۲۳: ۱۷، ۳۳: ۱۲۔“^(۱)

(۱) تکمیل فقہ المصنف بشر ۳ جلدہ مسلم (مختصر مفتی محمد تقی عثمانی) کراچی، مکتبہ دارالعلوم کراچی ۱۷ طبع ۱۳۵۵ھ (۱۹۳۷ء)۔

”ربا الغسیۃ“ کی تعریف پر مشتمل ایک مشہور حدیث کی تشریح و تحقیق

”کل قرض جر نفعا فهو ربا“ رواہ الحدیث بن ابی اسامۃ فی

مسندہ عن علی رفعہ

”حدیث بن ابی اسامہ نے اپنے ”مسند“ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ

سے مرفوعہ روایت کی ہے، اگرچہ قرض کو کچھ نکالے، وہ بڑا ہے۔“ (۱)

اس حدیث شریف میں ”قرض“ کا لفظ موجود ہے، اس لئے اس کا تعلق ربا

الغسیۃ سے علی ہے۔

اس روایت پر سند کی نیشیت سے اگرچہ جرح ہوئی ہے، لیکن چونکہ دوسری

روایات آثار سے اس کی تائید ہوتی ہے، اس لئے یہ حدیث حسن لغیرہ ہے، اور

محدثین کرام کے نزدیک صراحۃً للعمل ہے، بلکہ امت کی طرف سے اس کو تنقیص

بالقبول حاصل ہے، جیسا کہ مفتی اعظم مولانا محمد شفیع صاحب ”مسندہ سود“ میں اس

حدیث سے متعلق فرماتے ہیں:-

”یہ حدیث علامہ سیوطی نے جامع صغیر میں نقل کی ہے، اور فیض

القدر پر شرح جامع صغیر میں اگرچہ اس کی سند پر جرح کی ہے، اسناد کو

ضعیف بتلایا ہے، لیکن اس کی شرح سراج المسیر عزیزی نے اس کے

متعلق یہ الفاظ لکھے ہیں بحال الشیخ: حدیث حسن لغیرہ، یعنی

یہ حدیث حسن لغیرہ ہے، کیونکہ دوسری روایات آثار سے اس

کی تائید ہوتی ہے، بہر حال یہ روایت محدثین کے نزدیک صراحۃً

للعمل ہے۔“

(۱) كشف النقاب، الجرحی (اسماعیل بن محمد العجلونی، طبع اجماع ۱۶۳۱ھ)

بیروت، مؤسسة الرسالة، طبع سوم ۱۴۰۳ھ (۱۶۲/۲۲)

(۲) مسندہ سود (ص ۱۵)، ادارۃ المعارف، راولپنڈی، ۱۳۹۹ھ۔

ایمام الحرمینؒ اور ایمام غزالیؒ نے بھی اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔^(۱)

نیز یاد رکھنا چاہئے کہ جمہور فقہاء و محدثین نے اس حدیث کو ایک اصول کے طور پر قبول کیا ہے، اور فقہاء و محدثین کی یہ "تسلقی بالقبول" اس بات کی بذات خود ایک مستقل دلیل ہے کہ یہ اصول قرآن و سنت کے عین مطابق ہے، لہذا بعض عربی مصنفین اور علماء کا اس حدیث کو دیگر احادیث کا معروض قرار دینا یا اس کی صحت سے بالکل انکار کرنا درست نہیں۔

مذکورہ حدیث میں "منفعت" سے مراد ہر وہ منفعت مراد ہے، جو مشروط یا معروف ہو، کیونکہ معروف بھی بیشتر احکام شرعیہ میں مشروط کے حکم میں ہے، چنانچہ امام ابو بکر جصاصؒ وغیرہ نے جو تعریف بیان فرمائی ہے، اس میں "المشروط" کی قید اس لئے لگائی ہے، نیز منفعت عام ہے، خواہ مال کی شکل میں ہو، یا کسی اور شکل میں ہو، لہذا اب مذکورہ حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ "قرض کی وجہ سے جو بھی مشروط یا معروف نفع خواہ وہ کسی بھی شکل میں ہو، حاصل ہو، وہ سود ہے، اور اس سے بچنا واجب ہے۔"

مذکورہ بالا تشریح و مطلب میں دو باتیں آئیں:-

۱- حدیث میں نفع سے مراد مشروط یا معروف نفع ہے۔

۲- نفع عام ہے، خواہ کسی بھی شکل میں ہو۔

(۱) تلخیص المعیبر، العسقلانی (علامہ ابن حجر العسقلانی م ۸۵۳ھ) الترویض، مکتبہ تراز

مصطفیٰ البکر، طبع اول ۱۳۱۷ھ و ۱۹۹۷ء

تحکم عمر بن عبدوس المعنی، لم یصح فیہ شیء، واما امام الحرمین، فقال: "انہ صحیح" و تبعہ الغزالی۔

فتاویٰ القادیان (۱/۳۵۶)

(۲) ان میں سے ڈاکٹر فیض پورس مصری، الجامع فی اصول الترویض، شیخ صالح بن فوزان الفوزان

والفروق بین البیہ و الترویض، اور ڈاکٹر عبداللہ بن محمد بن حسن السعدی، الترویض فی المعاملات

المبصر فیہ المعاصرہ۔

کبھی بہت سی دلیل و قیاس سے ثابت ہوتی ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے سر پر کرام رضوی مدہ تعالیٰ رحمہم نے نئی واقعات میں قرض کے کردہ نئی کے وقت پھوڑا دیا دھوا ہوا دیا۔^(۱)

اور دوسری بات کی دلیل یہ ہے کہ اگر اندازہ سے بہت سی ایسی صورتوں کو مجموع قرار دیا ہے، جن میں مقرض کو اپنے اپنے ذمہ قرض پر جو قرض حاصل ہو رہا ہے، وہ لاکھ دو لاکھ کی شکل میں نہیں ہوتا، درمختص کی بنیاد پر حدیث شریف ہے: "لا بد" اشیائے مہربوں سے شرائط معروفہ انتفاع حرام ہے۔^(۲)

۲۔ قرض خواہ کے لئے مقروض کی دوا دینی پر سوار ہونا یا قرض کی وجہ سے اس کے گھر میں کھانا کھانا نہ پڑے۔^(۳)

۳۔ اگر وہ کسی کو جس شرط پر قرض دے کہ مقروض اس کو اپنا مکان فروخت کرے گا، تو یہ ناجائز ہے۔^(۴)

۴۔ "تسبیح" کی حدیث کی بنیاد پر اگر کسی نے قرض دیا ہے، وہ لاکھ اس

۱۔ مجمع الزوائد، "الہدی علی الحفاظ نور الدین ابن منی" ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰،

میں کوئی زیادتیاں نہیں۔^(۱)

لہذا یہ کہنا کہ منفعت جو حرام ہے اس سے مراد صرف "زیادت" ہے، درست نہیں، جیسا کہ ماضی قریب کے ایک ہر ائمہ فحیح مسود، محمد مرعوم نے علامہ صفی و غیرہ کی تعریف سے کلمہ ہر کوئی کر یہ بات کہ ہے، لیکن ان تعریفات میں "مالی" کا لفظ موجود ہے۔

حاکمہ ان تعریفات میں "مالی" کی قید نقلیہ ہے، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں زیادہ تر اسی طرح ہوتا تھا، تو یہ کوئی قید احترازی نہیں، کیونکہ اس صورت میں علامہ جہاں کی تعریف خود بخود وسیعیت (اس میں منفعت عام ہے) کی عارض ہو جانے کی، نیز بہت سارے بعد کے اسلام نے ربا کی تعریف میں "مالی" کی قید نہیں لگائی ہے۔^(۲)

خواجہ: یہ کہ مذکورہ حدیث کی رو سے قرض پر ہر شرط و معروف نفع حاصل کرنا خود وہ کسی بھی شکل میں ہوا، رہا بنسید ہے، و قرآن و حدیث کی روشنی میں حرام اور مکتوب نہ، اور اس سے پچاس اسی ہے۔

اور "سفتحہ" اس کی تفسیر سفتحہ ہے، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ زیادہ مثلاً اگر ہے، تو عمر اس قرض دیتا ہے، لیکن عمر اس کو قرض دینے وقت یہ شرط لگا کر کہ ہے کہ یہ قرض میرے شہر میں جو میرا دوست یا میرے والد ہیں، اس کو ادا کرنا، اس کو فقہ نے حرام نے ممنوع قرار دیا ہے، کیونکہ اس میں مقرر یعنی عمر کو راستے کے خطرات سے بچنا کا فائدہ حاصل ہوتا ہے، جو "قرض جرحہ" میں داخل ہے، اور مکتوب ہے۔ دیکھئے انشاء یہ۔ (۲۹۸/۷)

(۱) الفلک الاسلامی و الفکر، ص ۷۷

(۲) کتاب سودی قبل اسلام - شیخ محمد احمد، دار الفکر، اسلام آباد، مورثیہ افر ۱۹۸۹ء

(۳) مسند احمد

ربا الفضل

ربا الفضل سے مراد وہ اسلاف ہے جو کچھ کچھ دمن، دھانس کے باہمی تبادلے پر

حاصل ہو۔

ربا الفضل کے معنی میں حدیث مشہور ہے، "فمن اشترى شاة والى حدیث کہتے

ہیں۔ کیونکہ اس میں پوچھنے والے کا اثر موجود ہے، اثر حدیث کے الفاظ آئیں میں ملاحظہ

فرمائیں!

”الذهب بالذهب مثلاً بمثلًا والفضة بالفضة مثلاً بمثلًا،
والتمر بالتتمر مثلاً بمثلًا والبر بالبر مثلاً بمثلًا، والسنہ
بالسنہ مثلاً بمثلًا، والشمیر بالشمیر مثلاً بمثلًا فمن زاد
او ازيد فقد اربى، یہو: الذهب بالفضة كيف شئتم يدا:
بید، الحدیث (۱)

”سوئے کو سوئے کے بدلے میں برابر برابر بیچو، چاندی کو چاندی
کے بدلے میں برابر برابر بیچو، تھجور کو تھجور کے بدلے میں برابر برابر
بیچو، گندم کو گندم کے مقابلے میں برابر برابر بیچو، تمب کو تمب کے
بدلے میں برابر برابر بیچو، جو کو جو کے بدلے میں برابر برابر فروخت
کردو، لیکن جو شخص اضافے کا لین دین کرے، وہ ربا کا معاملہ کرے
گا، اہبت ہونے کو چاندی کے بدلے میں جس طرح پاپ، فروخت
کرے، بشرطیکہ دست در دست ہو، اور جو کو تھجور کے بدلے میں جس
طرح چاہو فروخت کرے، بشرطیکہ دست در دست ہو۔“

یہ حدیث مختلف کتابوں میں مختلف الفاظ کے ساتھ آئی ہے، لیکن حاصل سب کا

۱. انکسار: حاصل، تحقیق: علماء، تدبریں: پس: تحقیق: تھندی، عدد: حدیث ۳۶۶۔

(۱) مثلاً: صحیحہ مسلم، التبیان: ابو الحسن مسلم بن الحجاج القشیری (بابہ: التمسک)

صحیحہ البخاری، البخاری: ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری (باب: التمسک)

من: امی، دود: یوسفانی، سلیمان بن: لاشعش بن اسحاق، التعمقانی: ابیہ ط

ایک ہی ہے، اور وہ یہ کہ مخصوص اجناس کے باہمی تبادلے کے وقت کسی ایک جانب اضافے سے آپ نے ممانعت فرمائی ہے۔

اس حدیث شریف میں صرف چھ چیزوں کا ذکر ہے، لیکن اس پر اتفاق ہے کہ باصرف ان چھ چیزوں کے تبادلے میں منحصر نہیں، بلکہ اور چیزیں بھی اس ممانعت میں آسکتی ہیں، اب یہ کس طرح معلوم ہوگا، اس کے لئے مجتہدین نے ”تعلیل“ کا سہارا لیا، یعنی اس حدیث میں سوچا گیا کہ ان چیزوں کے باہمی تبادلے میں اضافے کو کس علت کی بنیاد پر ممنوع قرار دینا ہے؟ چنانچہ ہر مجتہد نے اجتہاد کر کے اپنے اجتہاد کے مطابق علت نکالی، اور اس علت پر بزرگ احکام متفرع کئے، جس کی تفصیل کتب فقہ اور کتب اصول فقہ میں مذکور ہے۔

حرمت پر باکے دلائل کا خلاصہ

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْتَلِفُ الشَّمْعُ مِنَ الْعَسِ ذَلِكْ بَيْنَهُمْ فَلَوْ أَنَّ اللَّهَ مَشَى
الرِّبَا وَأَخَذَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا۔ الآية^(۱)

”جو لوگ سود کھاتے ہیں، ان کا حال اس شخص کا سا ہوتا ہے، جسے شیطان نے جھوکر پاؤں لاکر دیا ہو، اور اس حالت میں ان کے ہٹنا ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ تجارت بھی تو آخر سود ہی جیسی چیز ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تجارت کو حلال کیا ہے، اور سود کو حرام الخ“

يَسْمَعُ اللَّهُ الرِّبَا وَغَرِبِي الْعُسْكَاتِ وَالْبَيْعُ لَا يُحِبُّ كُلُّ كَفَّارٍ
(۲)

(۱) سورۃ البقرہ آیت ۲۷۵

(۲) سورۃ البقرہ آیت ۲۷۶

”الحدود ومن ثم ہے، اور حج اس کو بڑھاتا ہے، اور تہمتیوں کو
بچھڑاتے ہیں، جو تہمت اور غلطیوں سے۔“

يَسْتَهْجِئُ الَّذِينَ آمَنُوا فَقُولُوا لَهُمْ مَا يَقُولُ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْإِيمَانِ
فَلْيُؤْمَرْ بِرَبِّهِ. قُلْ لَوْ تَحِبَّبُوا لَوَاعَدُوا بَحْرًا مِمَّنْ آمَنُوا وَتَوَلَّوْا
الْأَيْمَانَ

”اے ایمان والو! تم سے اوروں اور جس قدر رسولوں کو یہ ہے، اسے
بھڑو، اگر تم ایمان والے ہو، اگر تم نے ایمان نہیں کیا، تو پھر اللہ اور
اس کے رسول کے ساتھ جنگ سے لے کر رہو جو کہ۔“

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا الرِّبَا أضعافاً مضاعفةً الآية ۳۱
”اے ایمان والو! اسو سے تم کو چھوڑ دینا۔۔۔۔۔“

عن ابن مسعود قال لعن رسول الله ﷺ كل الربا
وموكل ۳۲

وفی روایت بمعنی وغیرہ لعن رسول الله ﷺ كل الربا
وموكله وکاتبه وشاهديه، وقولهم سوءاً ۳۳

”انکھنے سے سبھی اللہ سے کھڑے ہو کھانے والے ہو کھانے والے
پر لعنت کی ہے، اور ایک روایت میں ہے، اگر آپ نے سو کھا ہے،
سو کھا ہے، نکلے اور اس کے کو اوبھنے ۳۴ اس پر لعنت کی ہے، اور یہ
نہی فرمایا کہ وہ سب پر لعنت ہیں۔“

www.KitaboSunnat.com

۳۲۔ سورۃ بقرہ آیت ۲۷۵

۳۳۔ سورۃ بقرہ آیت ۲۷۵

۳۴۔ بخاری کتاب التصدق، مسند کتب، حدیث، ابوداؤد کتاب البیوع، وغیرہ

"التر باعضہ وسبعون ہایا والشراک مثل ذلک" (۱۱)

"سو کی خدایاں اترنے اور چڑھنے اور شرک اس کے برابر ہے۔"

"الندھم یصیب الرجل من التر یا اعطہ علی اللہ من ثلاثة وثلاثین لیلة یزلیہ فی الاسلام۔" (۱۲)

"سو کا ایک ہر گز اللہ کے نزدیک تینتیس مرتبہ نہ ہے بھی زیادہ بڑھ کر ہے، جو نہ حالت اسلام میں نہ نہ رہے۔"

"الربا ثلاث وسبعون ہایا بسرھا مکمل ان ہنگامہ اور جل جلالہ" (۱۳)

"سو کے ہر قسم کی خرابیاں ہیں، ان میں سب سے کمزور یہ ہے کہ توئی اپنی ماں سے بیکار کی کرتے۔"

"عاجد اکثر من التر یا الاکان عاقبة امر واپسی قلعہ" (۱۴)
 "جس شخص کے سو کے ذریعے سے زیادہ دوسرا نہایا، انہو مکار اس میں کمی نہ ہوگی۔"

"اذا ظہر النیات والتر یا فی قریۃ فقد احنوا بانفسہم عذاب الیہ" (۱۵)

"کسی ایسی میں نہ اور سو کا کاروبار چھٹے ہوئے، تو ایسی والوں نے اللہ کا عذاب اپنے اوپر آتا لیا۔"

(۱) برواہ الترمذی، ورواہ رواۃ الصحیحہ، وهو عند ابن ماجہ باسناد صحیحہ بالاختصار۔

(۲) الطبرانی الکبیر، الطبرانی، سیف بن احمد م متکثر۔

(۳) مسند تہ حاکم، الحاکم، محمد بن عبد اللہ، الحاکم م متکثر، بیروت دار الفکر۔

اصحہ، ۱۱۱، ۱۱۲

(۴) ابن ماجہ والحاکم

(۵) المستدرک للحاکم

”مَنْعَنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ لَهُمْ الرَّبُّ لَا أَحَدٌ إِلَّا بِسُنَّةٍ“ (حدیث)^(۱)
 ”میں قوم میں سے جو ظاہر ہوئے، وہ شیئاً فُردس فی میں مبتلا ہو جاتی
 ہے۔“

”بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ يَظْهَرُ الرَّبُّ“ (حدیث)^(۲)

”تیرے امت سے پہلے سوا کی غفرت ہو جائے گی۔“

”لَيَأْتِيَنَّ غَنِي النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا فِي الرَّبِّ“ (حدیث)
 ”لہذا کہنے اصابہ من غبارہ۔“^(۳)

”ایک زمانہ آئے گا کہ کوئی بھی شخص سوا کی امت سے بچے گا نہیں، اور
 اُس کو بھی بھی کیا، تو اس کا اثر اس تک ضرور پہنچے گا۔“

یہ چند قرآنی آیات اور احادیث مبارکہ ہم نے سوا اور باقی امید سے متعلق
 یہاں ذکر کی ہیں صرف اہل ایک ہونے کے ہیں، اور وہ خود کوئی کی سزاؤں سے متعلق اور
 بھی متعدد حادثات اور روایات موجود ہیں، جن میں سوا خوری اور سوا کی معامات کر کے
 کے بارے میں بہت شدید وعیدیں اور سزاؤں کا ذکر ہے۔ ان احادیث کی تفصیل
 مطلوب ہوا مفتی اعظم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کے مشہور رسالہ ”اسکے روز“ کا مطالعہ
 فرمایا جائے، جو خاص خود کی کے موضوع پر ہے، اور اس میں سوا کی وعیدوں سے متعلق
 بھی احادیث موجود ہیں۔

نیز شریعت و فقہاریت کے موضوع پر ڈاکٹر عمران اشرف ٹانوی صاحب کا مقالہ
 بھی ان احادیث کے حفاظت کے لئے سواؤں سے ہے، یہ مسئلہ اپنی ایجنسی کے لئے لکھا گیا
 ہے، اور پورا حد تک اس کے مفہوم پر ہے، اور سب محبوبہ ڈال میں دستیاب ہے۔

لیکن تمام تعریضات کا جوہر اصل فقہ ہے۔ وہ یہ ہے کہ علت غیر مخصوص میں مد اور تخفیف ہوتی ہے، اثر علت ہو، تو تخفیف بھی موجود ہوگا، اور اثر علت نہ ہو تو تخفیف بھی موجود نہیں ہوگا، زائد علت مخصوص میں مد اور تخفیف نہیں ہوتی، ورنہ ہی مخصوص میں تخفیف اس کی طرف مضاف ہوئے ہے، بلکہ یہاں تخفیف خود نفس کی طرف مضاف ہوگا، لان "لنقص اللفظ وقوی من العلة" (۱) حکمت (Wisdom) :- حکمت علت میں مضبوطی اور استحکام کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں حکمت کی تعریف درج ذیل ہے :-

"حکمت اس مصیحت کو کہتے ہیں، جس کی وجہ سے کوئی تخفیف مشروط ہوا ہو، خواہ وہ مصیحت غفلت کے حصول کی شکل میں ہو، یا دفع ضرر کی شکل میں۔" (۲)۔

یعنی شارع نے کسی کام کو کرنے کا حکم دیا ہے، یا کسی کام کرنے سے منع کیا ہے،

- (۱) تصانیف الاسماء علی المصطلحات الشریعیہ (علامہ ابن عیینہ الشافعی) (کراچی :- ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ ص ۱۰۹)۔
- "ثم هو علم علی حکم فی الفروع بعد اکثر مشاہدہ لان حکم فی الفروع مضاف الی لا الحکم فی الاصل عندهم" (ص ۱۱)۔
- (۲) حکمۃ التشویر الاسلامی فی تعزیم تریبہ ذاکتر یوسف حامی الدین، (دو جلدیہ ام درمان الاسلامیہ، طبع اول ۱۴۰۳ھ، ص ۳۰)۔
- "من ذلک عادیہ من جمہور العلماء المسلمین ان لہم سباحتہ وتعلی وشرع حکمہ الا لصلحا" عبادہ وان ہذہ المصلحۃ اما جب نعم لہم واما دفع ضرر عنہم" مباحث العلة فی الخیاس عند الاصولیین، (نہشتی: عبد الحکیم عبد الرحمن)۔
- "فلا یجوز بطلانہا علی ما یرتب علی التشویر من جنب مصلحۃ او تکمیلہا او دفع مفسدۃ او تعظیہا" (ص ۱۰۲)۔

The Historic Judgement on Intemperance by Justice Muhammad Taqi Usmani
"The Hikmahshah is the wisdom and the philosophy taken into account by the legislator while framing the law." * P ۲۰

"حکمت میں مصلحت اور فلسفہ کو کہتے ہیں، جو متفقہ قانون وضع کرتے وقت پیش نظر رکھا جاتا ہے۔"

اس میں شبہ نظر یہ ہے کہ بندہ اس کام کرنے کی وجہ سے فلاح فائدہ حاصل کرے، یا فلاح فائدہ نہ لے سچ جانے پر ممانعت کی صورت میں کام نہ کرنے کی وجہ سے فلاح فائدہ حاصل کرے، یا فلاح فائدہ نہ لے سچ جانے، یہ حکم کی حکمت ہے۔

فرق :- غلت اور حکمت کی تعریف سے دونوں میں فرق کم و بیش دو واضح ہو گیا، اگر غلت سے اور حکم سے، لہذا شرعی احکام کا راز ارادہ اور نظر پر نہ وہ، غلت پر نہیں، کیونکہ غلت بعض اوقات بالکل غلط ہوتی ہے، اور بندوں کو اس پر بالکل اطلاع نہیں ہوتی، اب اگر حکمت پر حکم کا نہ ہو، تو اس صورت میں حکم معطل ہو جائے گا، مثلاً :-

مسافر کے لئے ”قصر“ کا حکم ہے، اب اس حکم کی تشریح میں غلت و مصلحت ”مشقت“ سے چلتا ہے، لیکن کہاں مشقت ہے، اور کہاں مشقت نہیں ہے، یہ فیصلہ نہایت مشکل ہے، اس لئے مذکورہ حکم کے لئے غلت ”مسفر“ کو مقرر کیا گیا، اب حکم کا مدار مشقت پر نہیں، بلکہ مسفر شرعی پر ہے، مسفر شرعی ہے، تو قصر کا حکم بھی ہے، مسفر شرعی نہیں ہے، تو قصر کا حکم بھی نہیں ہے۔

حکمت، اور غلت میں فرق واضح کرنے کے لئے بعض ضرائع کرام نے عام دینی قوانین میں یہ مثال بیان فرمائی ہے، کہ مثلاً ٹریفک کا قانون ہے کہ جب سرخ بتی جل رہی ہو، تو سٹپل پر گاڑی روکی جائے، اب ”گاڑی روکنا“ ایک حکم یا قانون ہے، اور سرخ بتی کا روشن ہونا اس کی غلت ہے، اور یہ قانون کیوں بنا؟ اس کی مصلحت، غلت اور فلسفہ حواشی سے بچاؤ ہے، لیکن یہ بات ہر ایک جانتا ہے کہ مذکورہ حکم کا مدار سرخ بتی ہے، اگر وہ روشن ہے، تو گاڑی روکنا لازم ہے، اور نہ نہیں، مذکورہ مصلحت اور حکمت اس کا مدار نہیں، یہی وجہ ہے کہ اگر وہ دوسری سڑک سے ہٹ لکل ٹریفک نہ ہو، اور سرخ بتی جل رہی ہو تب بھی گاڑی روکنا لازم ہے، حالانکہ اس صورت میں حادثے کا کوئی خطر نہیں ہے۔^(۱)

(۱) ایک مکتبہ فقہ العظیم شریعہ صحیحہ مصلحہ، مکتبہ اسلامی (جنس مفتی محمد تقی عثمانی)، (۱۰۳۵ھ) ۱۳۵۵ھ

تجبیہ:- علت اور حکمت میں فرق بیان کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آتی ہے، کہ اس زمانے میں سود جائز کرنے والے جو حیلے پیش کرتے ہیں، ان میں سے ایک حیلہ یہ بھی ہے کہ آج کل بنکوں سے سود پر جو قرضہ کاروبار کے لئے لیا جاتا ہے، یہ بنک لوگوں سے جو قرضہ سود پر لیتا ہے، اس میں کسی فریق پر کوئی "ظلم" نہیں، بلکہ دونوں کا فائدہ ہے، اور سود کی ممانعت ظلم کی وجہ سے ہے، لہذا بنک کے اس قسم کا سود جائز ہوگا، اس کو ناجائز کہنا درست نہیں، ناجائز سود تو وہ ہے کہ ایک آدمی کے پاس کھانے کے لئے کچھ نہیں، مینا پیسنے کے لئے کچھ نہیں، اور وہ کسی سے قرضہ لیتا ہے، تاکہ وہ اس سے اس ضرورت کو پورا کرے تو قرضہ دہندہ اس کو کچھ اٹھانے کی شرط کے ساتھ قرضہ فراہم کرتا ہے، تو اس میں بلاشبہ ظلم ہے، اور یہ ناجائز ہے، لیکن کاروبار کی نوعیت کے قرضے میں ظلم تو زور کی بات ہے، بلکہ یہ تو عین انصاف ہے، کہ بنک نے قرضہ لے کر اس کو کسی کاروبار میں لگایا اور اس پر بنک کو نفع حاصل ہوا، اب اس نفع میں سے بنک نے کچھ حصہ اکاؤنٹ ہولڈر کو دیا، اور کچھ خود رکھ لیا، دونوں کا فائدہ ہو گیا، تو اس کو ناجائز کہنے کی کوئی وجہ نہیں۔

حکمت اور علت میں فرق بیان کرنے سے بات صاف اور واضح ہو جاتی ہے، کہ حکم کا مدار علت پر ہے علت موجود ہوگی، تو حکم بھی موجود ہوگا، اور علت موجود نہیں ہوگی، تو حکم بھی موجود نہیں ہوگا، حکم کا مدار حکمت پر نہیں، ظلم و با کی حکمت ہے، علت نہیں، لہذا کسی قرضے میں ظلم کے ہونے یا نہ ہونے پر با کا حکم لاؤ نہیں ہوگا، بلکہ علت کو دیکھا جائے گا، اور اس پر حکم کا مدار ہوگا، جو بلاشبہ مذکور قرضوں میں موجود ہے، لہذا کاروباری قرضوں پر سود کا لین دین بھی حرام ہوگا۔

نیز ان قرضوں میں ظلم بھی ہے، جس کو سمائے امت نے بڑی تفصیل کے ساتھ اپنی تحریرات میں ذکر کیا ہے۔^(۱)

(۱) مسئلہ سود

”ما سپ پورا بھر کر دو، اور نقصان دینے والے مت ہو، ورنہ یہ بھی تراش دے گا۔“

وقال الله تعالى:

وَيَا قَوْمِ آذُوا الْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ بِالْأَمْوَالِ وَلَا تَقْسَمُوا عَلَى النَّاسِ أَنْتُمْ كُنْتُمْ لَايِدَ^(۱)

”اور اے قوم! آپ اور قویوں کو بچہ را کر اور انصاف کے ساتھ۔ ورنہ کھتا ہے“
”وہوں کی ان کی بچے ہیں۔“

وقال الله تعالى:

وَلَيْسَ لِلنَّاسِ الْغَنَىٰ الْغَنَىٰ إِذَا كَفَالُوا غَنَى النَّاسِ يَكْفُلُونَ
وَإِذَا كَفَالُوهُمْ كَفَالُوا غَنَىٰ^(۲)

”غنائی ہے غنائے زانوں کی، وہ لوگ جب آپ کر لیں، وہ لوگوں سے
تو بچہ بچہ لیں، اور جب آپ کر دیں ان کو یا توں کر لیں، تو کھتا کر
ویں۔“

ان آیات کریمہ میں مکمل اور وزن کو پورا پورا رویے کا حکم دیا گیا ہے، اور ان میں
کمی کرنے سے ڈرایا گیا ہے، جس سے شمارہ بیانات معلوم ہوتی ہے کہ رہا کی حالت میں
وزان ہے۔^(۳)

نفس: ”وہ نرم احادیث جن کا تعلق اشیائے مست سے ہے، اور ان میں سے
بعض کا تذکرہ کثرت صفحات میں ہو چکا ہے، اور بعض مزید ذم میں ذمہ جاری ہیں، اس

۱: سورۃ ہود آیت ۱۵

۲: سورۃ الصفہ

۳: بدائع الصنائع الکسفی، علاء الدین ابوبکر الکسفی، ذکر اچھی، ایچ ایم سعید، طبع

”ست“ کا مترسہ ہیں۔

”الذهب بالذهب ووزن بوزن مثلاً بمثل والنقطة بالنقطة ووزن بوزن مثلاً بمثل، فمن زاد أو استزاد فهو ربنا“^(۱۱)
 ”سوئے گونے کے متھے برابر برابر تھیو، اور چھٹکی چھٹکی کے متھے برابر برابر تھیو، لیکن گنے بڑھانے یا زیادہ مانگا، تو یہ رہا ہے۔“

”لا تتبعوا الذهب بالذهب الا ووزن بوزن۔“^(۱۲)
 ”سوئے گونے کے متھے میں مت پیو، یہ کہ برابر برابر ہو۔“
 ”لا تتبعوا الدرهم بالدرهمين ووزن بمثل ما يتصلان بهما“^(۱۳)
 ”ایک درہم دو درہموں کے بدلے میں مت پیو، اور ایک صاع دو صاعوں کے بدلے میں مت پیو۔“

اس حدیث میں ”درہم“ کا تعین وزن سے ہے، ورنہ صاع“ کا تعین کھل سے ہے، اور صاع پونے کو کہتے ہیں۔ لیکن یہاں اس سے مراد ویتیر ہے جو اس پیمانے میں چلی جاتی ہو، اور چھٹکی کا چھٹکی کے برابر مت بدل بھی ہے، نیز معلوم ہو کہ ست، ہاتھ، چھٹکی ہے، اور یہی حدیث میں لائی گئی ہے، نیز کہ ان میں بھی چھٹکی کا مت بدل چھٹکی کے برابر ہے، اور ہر چیز کا وزن اس سے ہے اور یہ متھے سے ہے۔

”ما وزن مثلاً بمثل اذا كان نوعاً واحداً وما قبل فمثل ذلك، فكذا المختلط النوعان فلا بأس به۔“^(۱۴)

(۱) بخاری ج ۱، ص ۱۰۰، کتاب المداخ، باب المداخ

(۲) حوالہ بالا

(۳) مجمع الزوائد ج ۱، ص ۱۰۰

(۴) سنن الاوصاف، الشوكاني، محمد بن عیسیٰ بن محمد مشکوٰۃ ج ۵، ص ۵۵، ہی باب المداخ

اس قول کے مطابق جب خلقی اور جوہری شہادت ربا الفضل کی علت قرار پائی، تو ظاہر ہے کہ یہ علت شرعی خلقی ہی کے ساتھ محدود رہے گی، اور وہ صرف سونا چاندی یا ان دونوں متعلقہ چیزیں، نہ صرف سونا چاندی کے تباد کے میں ربا الفضل حرام ہوگا، بلکہ وغیرہ میں ربا جاری ہی نہیں ہوگا۔

ان غمرات کے من جملہ لائق میں سے ایک دلیل یہ بھی ہے کہ سونے، چاندی کا مسلم قریشیاء میں جائز ہے، حتیٰ کہ موزونات میں بھی جائز ہے، اب اگر صحت سونے اور چاندی میں "وزن" ہو، تو مسلم میں تو "تا جیل" ضروری ہوتی ہے، اب اس کا منصل ہوگا، کہ یہ موزون کی موزون کے ساتھ ارحار بیچ ہے، حالانکہ جب جنس مختلف ہو، لیکن قدر ایک ہو، تو یہاں زیادتی تو جائز ہوتی ہے، لیکن نساء (ارحار) ناجائز ہوتا ہے، تو اس کا تقدحیہ ہے کہ سونے چاندی کا مسلم موزونات میں صحیح نہ ہو، حالانکہ اس کے جواز پر سب فقہائے کرام متفق ہیں، معذرتاً کہ سونے چاندی میں حرمت ربا کی علت وزن نہیں، بلکہ عمدت ہے۔^(۱)

تردید:- سونے چاندی میں حرمت ربا کی علت "شخصیت غالب" قرار دینا "علت قاصرة" ہے، یعنی یہ سونے اور چاندی تک منحصر رہتی ہے، اور اس میں تعدی کی نہایت نہیں، لہذا منصوص میں تو اس علت کا کوئی قاعدہ نہیں، کیونکہ منصوص میں حکم نص کی طرف مضاف ہوتا ہے، نہ کہ علت کی طرف، اور قراع کی طرف یہ تعدی نہیں ہوتی، تو اس تعلیل کا قاعدہ کیا؟^(۲)

۳:- زر میں حرمت ربا کی علت "جنس + شہادت مطلقہ" ہے، یہ دیکھ کر اندازہ ہو سکتا ہے، اور حنفیہ میں سے اہل مغلطہ کا قول بھی ہے۔^(۳)

(۱) مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ (۲۹/۱)

(۲) احکام الاوراق النقدية والفعلية لجمعہ (ستر بن قوام) السعودیۃ: لطائف، مکتبۃ

الصدیق، طبع اول ۱۳۳۰ھ (ص ۱۵۰)

(۳) حوالہ بہذا بمعوالہ السنوۃ للامام مالک

(۴) بدائع الصنائع (۵۲/۶)

اس قول کے مطابق ربا الفضل کی علت جب مطلق ثمنیت ہے، تو فلوں اگر رائج ہوں، یا کوئی اور چیز بطور ذریعہ دشمن رائج ہو جائے تو اس میں بھی ربا الفضل چاہی ہوگا، یہی وجہ ہے کہ ان حضرات کے ہاں فلوں غلے کی بیع ناجائز ہے، اور یہ سودی معاملہ ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل: غلے صفحات میں ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گی۔^(۱)

ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ حسب فلوں اپنے وظیفے (Function) کے اعتبار سے دینار اور درہم کی طرح ہوگی، یعنی جو دخائف و درہم اور دینار کے ہیں، وہی وہ فلف فلوں کے بھی ہو گئے، تو حکم ربا میں بھی فلوں و درہم اور دینار کی طرح ہوں گے۔^(۲)

ربا النسیئہ کی علت

یہ ساری تفصیلی ذر میں ”ربا الفضل“ کی حرمت کی علت سے متعلق تھی، اور جہاں تک ذر میں ”ربا النسیئہ“ کی حرمت کی علت کا تعلق ہے، تو وہ بالکل واضح ہے، اور اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں ہے، کیونکہ قرض کے جس معاملے میں کچھ مشروط یا معروف! اضافہ جو خالی عن العوض ہوگا پایا جائے، تو وہ سود ملنا ناجائز ہوگا۔

بلکہ یہ حقیقت میں یہی علت ربا الفضل کی بھی ہے، لیکن چونکہ وہاں احادیث موجود ہیں، جن میں ربا کو صرف چھ چیزوں میں ذکر کیا ہے، اس سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ آیا یہ حکم صرف ان چھ چیزوں میں منحصر ہے، یا کہیں اور بھی متعدی ہوگا، اسی وجہ سے علمائے امت کی ایک جماعت ایسی بھی ہے، جو ربا الفضل کو صرف انہی اشیاء میں منحصر گرا دیتی ہے، جیسا کہ آٹھویں کی تفصیلی آ رہی ہے، اور یہی وہ ربا ہے جس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ دنیا سے تشریف لے گئے، اور ہمارے لئے ابواب ربا کو واضح نہیں فرمایا، لہذا علمائے امت نے ان احادیث میں غور و خوض کر کے اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق اس حکم کی علت مستنبط کی، اور اس پر حکم کا رد رکھا، جس کی تفصیلی بیان ہوئی، لیکن ”ربا النسیئہ“ میں

(۱) احکام الاوقاف النقدیۃ، عثمانی، د. تفسی القاضی محمد تقی العثمانی، (ص: ۸)

(۲) بدائع الصنائع (۵: ۸۵۰)

کوئی نہ مٹاؤں، یہ کدو قدر ہے جس قدر ہے۔" اس میں آپ نے ایک پس منظر بیان فرمایا کہ جس قرض میں بھی "بڑے منہ" کی بات پائی جائے تو دوسرے ہے، اور خرچہ ہے، اور اس سے بچنا واجب ہے۔

فقہاء (تکلم برہان قادی و فہرہ) :-

اشیاء نے اپنی حدیث ان اشیاء میں حرمت رہا پس وہ انہیں ہے۔ اور امت ان اشیاء میں حرمت روپہر متعلق ہے لیکن یہ حرمت انہیں اشیاء سے منصوصہ نہیں ہے، بلکہ ان اشیاء میں بھی پائی جاسکتی ہے، اس مسئلے میں علامہ دینی دو جہات میں ہیں :-

۱۔ ایک یہاں "قادی" کی دلیل ہے، جس کی تفصیل گزشتہ صفحے میں مذکور کی جاسکتی ہے، اور دوسری یہاں "قادی" کی دلیل ہے، یعنی یہ کہ یہ قسم صرف انہیں اشیاء سے متعلق نہیں ہے، بلکہ اشیاء پر یہ قسم لگائی نہیں ہوگی، اس بنا پر کہ انہیں حرمت میں درج نہیں کرتے، بلکہ انہیں

چند :-

۱۔ خداوند :- قرآن و احادیث میں :-

۲۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۳۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۴۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۵۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۱۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۲۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۳۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۴۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۵۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۱۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

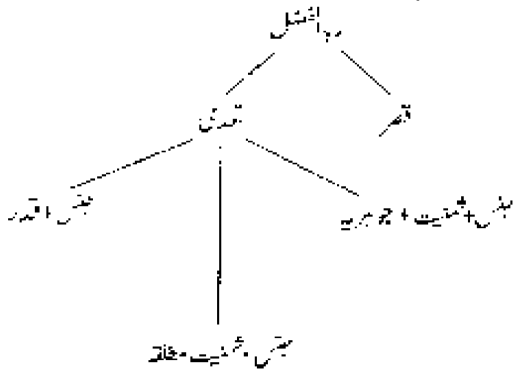
۲۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۳۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۴۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

۵۔ خداوند :- خداوند ان اشیاء پر حرمت لگا رہا ہے :-

ویسے موجود نہیں، جس کی بنیاد پر اس فقرہ کو ردی کیا جا سکے۔



قلم ۴ (ربا النساء اور ربانہینہ میں فرق) :-

ربا کے طے میں محدود فطرہ بشرت ملتے ہیں :

۱۔ ربانہ النساء اور ۲۔ ربانہ النسیہ

ان دونوں میں فرق ہے اور وہ یہ کہ ربا نساء کا تعلق ”بیع“ (Sale) سے ہے اور

ربا نسیہ کا تعلق ”قرض“ (Loan) سے ہے۔

اس کی مزید اہمیت یہ ہے کہ :-

۱۔ سونے کا چاندی سونے کے ساتھ نہ ہو

۲۔ چاندی کا تار۔ چاندی کے ساتھ نہ ہو

۳۔ سونے کا تار۔ چاندی کے ساتھ نہ ہو

۴۔ چاندی کا تار۔ سونے کے ساتھ نہ ہو

تو کچھ امور تو ان میں دو شمار کا ربا پیدا نہ ہوتا ہے اور بالخصوص کسی ایک جانب

زیادتی ہو اور ربانہ النساء کہ ایک مجلس پر قیام جو دو دو سو ادھار ہو تو یہ ادھار ربانہ نہیں کہلاتا

ہے، اور آخری دو صدیوں میں زیادتی تو جا رہی ہے، لیکن اُدھار چار نہیں، یہ رہا اللہ ہے۔
 ”بیع صرف“ میں اس کی مزید وضاحت آئے گی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اور ربیع الفسویہ کا تعلق
 عقد قرض سے ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل مرقیہ^(۱)۔

ثمنیت کسے کہتے ہیں؟

ثمنیت کے معنی کسی شے کے ”ثمن ہونا“ اسے ہیں، اور ”ثمن“ کی تعریف دو ج
 ذیل ہے:-

”ثمن اسم لما هو عوض من المبيع“^(۲)

”جو کسی شے کی ہوتی چیز کا بدلہ بن سکے، اس کو ثمن کہتے ہیں۔“

قال لا زهری . قال المبت ثمن کل شئی قیمته^(۳)۔

”ہر شے کا ثمن اس کی قیمت ہے۔“

والمعروف ان الثمن هو ما جعل عوضا فی عقد البیع^(۴)۔

”مشہور یہی ہے کہ ثمن وہ چیز ہے جو تبادیل میں عوض بنے۔“

۱۔ جہاد فی دفعہ بلوی، الما، محمد ناصر محمد الشیخ، ۱: ۲۰۰۔

”وسی هذا ینقسم رب بیوع الی قسمین

۱۔ رب الفضل، ویستحق بیعہ قدر الاضافہ۔۔۔۔۔

۲۔ رب النساء، ویكون فی بیعہ الا موان الربویة جنسہا، و بغير جنسہا یمتد معہا فی

المدة عند تأجیل البیوع فی احد البطلان الثانی

بحوث فی الما، الاہم ابو زہرہ، بیروت، دار الفکر العربی، (ص ۶۰)

ثمن ذمت ینکون رباً ویسمی رباً نساء، ویس ہو۔ رباً شئنة الذی ینکون قبل

۳۔ مکتبہ المصروف فی ترتیب العربیہ، المعطری (ابو المعتمد ناصر الدین عبد السید بن

حسب المعطری المستوفی ۶: ۱۰۱) بیروت، دار المکتب العربی،

۴۔ تھذیب الاسماء والاصناف النوی: (ابو ذکریا معی النور بن شرف النوی المتوفی

۷۷۷ھ) مصر۔ دار الفکر العربیہ، ۱: ۵۵۰۔

۵۔ تطور العقود عند کنوز، عبد حسن احمد الحسینی، ص: ۱۳۳۔

ان تمام تعریفیات کا حاصل یہ ہے۔ (تحدیح Safia) میں جوشی شیعہ کے مقابلے میں آج کے دانشمندان ہیں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے، رشتہ زہرا علیہا السلام خیمیں، بعد از دستِ حرمیت، یعنی برادرِ خیمیں ہے، لیکن ہم خیمیں کا ذریعہ، ضراری نہیں، مثلاً:-

اگر کوئی شخص اپنا کمر خیمہ کے مقابلے میں فروخت کرے، تو اس مثال میں خیمہ خیمیں ہے، لیکن خیمہ ذرا نہیں ہے، جیسا کہ ظاہر ہے، لہذا جس قدر کہ خیمہ ایک ذرا میں صحت رہا، نسبت معلوم ہے، تو اس سے ہم ایسا خیمہ حقیقی ہوگا، یا پھر دشمن ہوگا، جو درجہ صحت دہی ایسے معجزات میں اس کو ذریعہ کے طور پر استعمال کرتے ہیں، جیسا کہ فطرت اور کائنات کی نوٹ و تیرہ، اس واسطے میں دشمن کا سزا دینا ہو سکتا ہے۔

تو کوئی دشمن کی بھی توین توین ہو نہیں سکتا۔

۱۔ دشمنِ حقیقی = سونا، چاندی

۲۔ دشمنِ معطوف یا حریف = فطرت و نصیب

۳۔ دشمنِ اتفاقی = مثالِ نمبر میں غلام

وہب اول اور وہب دوم کی تفصیلات سے معلوم ہو کہ ماں، باپ، کزنسی اور دشمن میں فروق موجود ہیں، یہ ایک ہی چیز کے مختلف نام نہیں ہیں۔



باب سوم

کرنسی نوٹ اور فلوس (Pices)

نوٹ کسے کہتے ہیں؟

رستہ دہرائی بجٹ میں یہ قطعیں گنار بجلی ہے کہ وسیعے اور میں صحتوں اور ستاروں
 کی طرف سے ہماری شہداء رسیدوں کے ترقی کرنے یا تمامہ و نوٹوں کی شکل و نقیہ دی اور اس
 کے بعد اس پر مختلف مصلحت گزار سے لئے نوٹ و ایک نوٹ (Bank Note) درحقیقت
 یہ کہ وہ رسیدوں کی ترقی یافتہ شکل اور بانہ بد شکل ہے۔ جو بعد میں (ارتقا نوٹی (Legal
 Tender) قرار پایا۔ لہذا نوٹ کی تعریف درج ذیل الفاظ میں کرتے ہیں :-

”نوٹ حکومت کا ایک عہد نامہ ہے جو ہر شخص کے لئے اس طرح واجب
 القبول بنا دیا گیا ہے۔“^(۱)

علامہ سید حمزہ علیک امین علی پڑا کتاب ”بھیجتہ اشعاشاق“ میں نوٹ کے بارے
 میں لکھتے ہیں :-

”باب چھٹے نوٹ“ ایک نوٹ ”اسی حیثیت کے ہوتے ہیں تحقیق
 اس کی تو معلوم ہو کہ یہ قریشی زبان کی صحیح ہے اور ”موراس“
 جو قریشی زبان کی سب سے بڑی بعد مشہور لغت ہے۔ اس میں ایک
 نوٹ کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”بنک نوٹ“ ایک کرنسی نوٹ ہے، جس کے حامل کو مطالبے کے وقت اس نوٹ کی حقیقی قیمت دے دی جائے گی، اور یہ نوٹ بالکل اسی طریقے پر رائج ہوتا ہے، البتہ یہ نوٹ مضمون ہوتے ہیں، یعنی اس کے بدل کی ضمانت دی جاتی ہے، تاکہ لوگ اس بین دین پر اعتماد کریں.....^(۱)

یاد رہے کہ نوٹ، بنک نوٹ اور کاغذی زر (Paper Money) ایک ہی چیز ہے، جس کو عربی میں ”الاوراق النقدية“ یا ”النفود الورقية“ یا ”الانواط“ کہتے ہیں۔

نوٹوں کی فقہی و شرعی حیثیت (ایک تفصیلی جائزہ)

کرنسی نوٹ کی فقہی حکمت (فقہی وصف کہ نوٹ فقہی احکام کے غلط سے کیا چیز ہے؟) میں مختلف نظریات رہے ہیں، اور اس سلسلے میں علماء و فقہاء کی آراء مختلف ہیں چنانچہ بعض کتابوں میں سات تک اقوال ذکر کئے گئے ہیں، لیکن ہم یہاں صرف ان اقوال کو ذکر کرنے پر اکتفاء کئے دیتے ہیں، جو زیادہ معروف اور مشہور ہیں، اور وہ چار ہیں:-

۱- نوٹ ذین (Debt) کی ”سند“ (Certificate) ہے۔

۲- نوٹ ”سامان“ (Goods) ہے۔

۳- نوٹ سونے اور چاندی کا ”بدل“ یا توئم مقام (Substitute) ہے۔

۴- نوٹ بذات خود ”شہرہ مرئی“ (Customary Price) ہے، اور غلوں کے

حکم میں ہے۔

ان اقوال کی تفصیل، دلائل کی تنقیح، تفریعات کی تشریح اور مزید تفصیل ذیل میں

ملاحظہ ہوں:-

(۱) بحوالہ کاغذی نوٹ اور کرنسی کا حکم (ص ۷۱)

نوٹ کی فقہی حیثیت سے متعلق پہلا نظریہ

ترتیب صدی کے بیشتر حصے بعد (جن میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت مولانا اشرف علی تھانوی اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمہم اللہ بھی شامل ہیں) کا نوٹ سے متعلق یہ موقف رہا ہے کہ نوٹ دین کی سند ہے، نوٹ نہ مانا ہے، نہ سونے اور پاندی کا بدلہ ہے، اور نہ بذات خود حتمی ہے، جس کا یہ محض اس دین کی ایک سند (Certificate) ہے، جو حامل نوٹ کے سے جاری کنندہ کے ذمہ واجب ہے۔^(۱)

دلائل

اس موقف پر ایک بھروسہ یہ پیش کی جاتی ہے کہ ہر نوٹ پر یہ وعدہ لکھا ہوا ہوتا ہے کہ میں نے اس کو وقتِ مطالبہ اس نوٹ کی حقیقی قیمت ادا کی جائے گی، لہذا یہ وعدہ اس بات کی عین دلیل ہے کہ نوٹ دین کی سند اور اثبات ہے، چنانچہ علامہ سید احمد ربیع الحنفی نوٹ کی ماہیت اور حقیقت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”فقولہ: قايمة تدفع قيمته لدى الاطلاع لحاصها انما نه

يجعل شكافي انها سندات ديون العا

”یہ بات کہ اس کے حامل کو مطالبے کے وقت اس نوٹ کی حقیقی

قیمت ادا کر دی جائے گی، بدشہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ یہ

(۱) اہل اہل حق تعالیٰ، تھانوی (حضرت مولانا اشرف علی تھانوی) گرامی، کمپنیا، انصاریہ گرامی، ۱۳۰

(۵۲۲)

بدیع فقہی سہ ماہی، ص ۱۸۱/۲

احکام الاوراق النقدية والنجارية لمصنفه ص ۱۰۰

احکام الاوراق النقدية لمصنفه ص ۱۰۰

نوٹ قرض کی سند ہے۔^(۱)

۲۔ ان نوٹوں کا بدولت صورت سونا یا چاندی جیسی کچھ کے ٹکڑے میں ہونا ضروری ہے، جس سے یہ بات واضح ہے کہ ان نوٹوں کی قیمت ہی بدل کی وجہ سے ہے، لہذا نوٹ اس بدل کی سند ہے۔^(۲)

۳۔ نوٹ کا عقد کا ایک قسمی ٹکڑہ (Piece) ہے، لیکن ایک ٹکڑہ زیادہ دو قیمت کا ہے، اور دوسرا کم قیمت کا ہے، مثلاً ۱۰۰ کا نوٹ اور ۵۰ کا نوٹ، حاکم ذی اختیار دونوں کا عقد برابر ہیں، لیکن قیمت میں فرق ہے، یہ دونوں بات کی دلیل ہے کہ اصل چیز بدل ہی ہے۔

۴۔ اگر ان نوٹوں کے ذریعے تو مل (Custom) شہر ہو جائے، تو حکومت اس کا طمان ادا کرتی ہے، یہ بھی اس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ اس دین کی سند ہے۔^(۳)

تفریعات (یعنی اس قوس پر جو فقہی اور فقہی مسائل مرتب ہوتے ہیں)

اس قول پر جو فقہی مسائل متعارف ہوتے ہیں، ان میں سے بعض مشہور مسائل

درج ذیل ہیں:

۱۔ بیع سمعہ میں نوٹ راس المال نہیں بن سکتا، کیونکہ نوٹ پر قبضہ نہیں ہو جاتا، بلکہ اس کی سند پر قبضہ ہے، تو کو یا کہ راس المال (Capital) پر قبضہ نہیں پایا گیا، حالانکہ بیع سلمہ میں راس المال پر قبضہ ضروری ہے، اور نہ بیع الکاسی یا کاسی (اوجھاری بیع) اور نہ کے ساتھ کہو جائے گی، جو شرعاً ممنوع ہے۔

(۱) بلوغ الامس علی الفقہ الربانی، تصانیف: احمد عبد الرحمن البنا، مصر، مطبعة الفقہ الربانی، طبعہ اولیٰ، ۲۵۴ھ، ص: ۱۶۰، ۱۶۱۔

(۲) المفتاوی السعدیۃ، السعدی، عبدہ عبد الرحمن الناصر السعدی، السعودیہ، مورکھن، مکتبۃ المدینہ، طبعہ دوم، ۱۳۸۲ھ، ص: ۳۲۲۔

(۳) احکام الزوارق التقریۃ والتجاریۃ للحمید، ۱۳۸۱ھ، ص: ۳۰، فی صبیحہ کتب الفقہ۔

۲۔ نوٹ کے ذریعے سونے یا چاندی کا معاملہ درست نہیں ہوگا، کیونکہ یہ بیع صرف ہوگی، اور بیع صرف میں دونوں موضوعوں پر قبضہ کرنا ضروری ہے، حالانکہ یہاں نوٹوں پر قبضہ و حقیقت سونے یا چاندی کی رسید پر قبضہ ہے، اور سونا یا چاندی ادھار ہے، تو عموماً بین پر قبضہ نہیں پایا گیا۔^(۱)

۳۔ فقیر کو بعض نوٹ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں کی۔^(۲)

۴۔ نوٹوں کے ذریعے معاملہ "حوالہ" ہے، جو "تقاضی" (کسی خاص لفظ کے بغیر لین دین کرنا) کے طریقے سے درست ہے، یعنی زید عمر کو نوٹ دے کر اس سے کتاب خریدتا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ زید عمر کو نوٹ دے کر گویا یہ کہہ رہا ہے کہ میرے ذمہ قہنہ دہ جو دین ہے، اس کی یہ سند ہے، اور تم بچانے مجھ سے اس کے جاری کنندہ سے وصول کرو، اور یہی حوالہ ہے۔^(۳)

۵۔ نوٹ کا تبادلہ نوٹ سے درست نہیں ہوگا، اگرچہ مختلف لکھتے ہوں، کیونکہ یہ بیع الکاۓ یا کاۓ لکھتی (ادھار کا ادھار کے ساتھ بیع) ہے، جو منوع ہے۔

مناقشہ

اس موقف سے احکام شرعیہ اور مختلف معاملات (Transactions) میں جو مشقت اور حرج لازم آتا ہے، وہ بالکل ظاہر ہے، کیونکہ نوٹوں کے ذریعے مذکورہ بالا جیسے سارے معاملات معطل ہو جائیں گے، حالانکہ حرج شریعت میں بعض اوقات قرآن و سنت و فروع اور مرفوع ہے، چنانچہ محقق عبدالرحمن السعدی صاحب اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں:-

"لا یخفی ان جمیع اعضاء الدنیا الا لنزول المہمہ کل

معاملاتہم فی هذه الاوراق الغی تسمى الانواط . فلو حکم

(۱) احکام الاوراق النقدية للمعتمی (ص ۱۰)

(۲) امداد الفتاویٰ (۵/۴)

(۳) بهجة المشائق بحوالہ احکام الاوراق النقدية للمعتمی۔

لہذا بحکام المسلمات والدیون تعظمت المعاملات فی
الوقت المذی تعظمی لاملول وضر وفہ ان یخفف فی غایۃ
التخلف^{۱۱}

”تمام دنیا کے معاملات انہی دنوں کے ذریعے انجام پاتے ہیں۔
تہذا اگر یہ کہہ جائے کہ یہ نوٹ زمین کی سداوت ہیں، تو تمام دوسرے
معطل ہوجائیں، لہذا ان کے حالات کا اتفاق یہ ہے کہ معاملات میں
بہت ہی تکلیف ہوجائے۔“^{۱۲}
۱۔ علم ملحق محمد تقی علی ص ۵۱ فرماتے ہیں :-

”تم خبر جو عظیمہ و المعہود من الشریعة السمحة فی مشہ
السعة و تسہولة الخ“

”اں میں عظیم اور ماکول برداشت خرچ ہے، حال کہ شریعت عظیم و
کاملاً آسان جیسے حالات میں منجوش اور عت کرنے کا ہے۔“^{۱۳}

یہ اس شئی کو ذل قبول و کریں گے نہیں، تو حرام و حلال کے ارتکاب کریں
گے، اور نوٹ کا منہ دین ہوا کسی نہیں صرف تکلفی سے ثابت تو ہے نہیں، جس میں کوئی اور
احتمال نہ ہو، لہذا میرے کہیں ہے کہ نوٹ کو منہ دین لے کر رو دیا جائے گا کہ لوگ ہر خیال پر حرام
سے بھلا ہوں۔

کرنے والے پر جو وعدہ کیا ہو یہ وہ ہے جس کی تحصیل کر رہی ہے، یہ شروع میں تو
درست تھا، لیکن اب یہ بے معنی ہے اب جو رہی کلمہ اس بات کا کوئی پابندی نہیں کہ نوٹ کے
حائل (Iskaler) کو منہ دیا جانتی رہے۔ جبکہ نقدی نوٹ کی پشت پر کوئی سونہ یا چاندی
ہے ہی نہیں، بلکہ اس وعدہ اور ضمانت کا صرف اتفاق کہہ دے کہ یہ رہی کلمہ۔ حال کو نوٹ

۱۱۔ اختلافی مسجد (ص ۱۰۸)

۱۲۔ احکام الاوراق المتخذة تعظمی (ص ۱۰۱)

مطلوبہ کر سکتے یا کسی سرے نوٹ دے دیتا ہے، یا کوئی سامان ادا دیتا ہے، جیسے کہ جیفری گروٹر (Geoffrey Grouther) لکھتے ہیں:-

"The promise to pay which appears on their face is now utterly meaningless. Not even in amounts of £700 cannot now be converted into gold. The note is no more than a piece of paper, for no intrinsic value whatever, and if were presented for redemption, the Bank of England could honour it only by giving silver coins or another notes, but it is accepted as money throughout the British Isles."

"کرنسی نوٹوں کے پر جو یہ عبارت لکھی ہوئی ہوتی ہے کہ سائل ہذا کو ملے جائے پر اب ان کے گام اب سرحدت کا کوئی قصہ اور معنی باقی نہیں رہے، ان کے اب وجود دور میں کرنسی نوٹوں کی کسی بھی مقدار کو سونے میں تبدیل کرانے کی کوئی صورت نہیں، چاہے بن نوٹوں کی مقدار ستر سو پونڈ یا اس سے زیادہ کیوں نہ ہو، اب موجودہ دور میں یہ کرنسی نوٹ (ایک کاغذ کا پتہ زو ہے، جس کی ذاتی کوئی قیمت نہیں، اور ان کو کوئی شخص اس پونڈ نوٹ تک آف انگلینڈ میں پیش کرے، تو بینک یا تو علاقہ سے لے کرے گا، یا اسے بنوئے دوسرے نوٹ پکڑا کرے گا، انہیں کاغذی چوڑے پر جامی کے تمام جزائر میں، ان کے بطور پر رائج ہیں۔"

خلاصہ یہ کہ یہ "وعدہ" (Promise) نوٹ کی شہیت کو باطل نہیں کرتا، بلکہ اس کو مزید تقویت بخشتا ہے، کیونکہ اس کی وجہ سے نوٹ کے ساتھ جس دین کے سلسلے میں لوگوں کا اعتماد بڑھ رہا ہے۔

لہذا یہ موقف نہایت گمراہ اور مضبوط رہتا ہے، بلکہ قاضی قاضی ہے، اس لئے

آج کل کے حالات میں اس کو اختیار نہیں کیا جاسکتا۔

نوٹ کی شرعی حیثیت سے متعلق دوسرا نظریہ

نوٹ مال اور سامان (Goods) ہے، یہ نقد لیکن دین اور سارے معاملات نفسی کاغذی سے متعلق ہوتے ہیں، اور کاغذ مال متقوم (قیمت والا) ہے، جس کی قدر و قیمت عرف و روایع کی وجہ سے بڑھتی، جیسے ہیرے، جواہرات کی امتحانی قیمت ہوتی ہے، لیکن دین کی حیثیت مال اور سامان کی ہوتی ہے۔

ہندوستانی غنائے کرام میں غنائے رام پور اور جناب احمد رضا خان صاحب بریلوی کی بھی یہی رائے ہے، اور یہی شیخ عبدالرحمن بن سعدی کے نزدیک راجح معلوم ہوتی ہے۔^(۱)

احمد رضا خان صاحب بریلوی کا اس موضوع پر باقاعدہ رسالہ ہے، جس کا نام ہے "کفیل الفقہ الفقہ فی احکام القرضات والدياهم" اس میں انہوں نے یہ ثابت کیا ہے کہ نوٹ مال اور سامان ہے، سنوینین و خروٹن نہیں، چنانچہ فرمایا:-

"اما اصله فمعلوم انه قطعة کاغذ و اسکاغذ مال متقوم و ما زادته هذه السكة الاصلية للناس اليه و زيادته في صنوه او خيره للحاجات، وهذا معنى المال اي ما يميل اليه الطير ويمكن اخيره للحاجة الخ"

"اس کی (نوٹ) اصل تو معلوم ہے کہ وہ کاغذ کا ایک ٹکڑا ہے، اور کاغذ مال متقوم ہے، اور اس کے کئے ہوئے نے اس کی طرف نہیں بڑھائیں، اور یہ کہ وقت حاجت کے لئے اُنہار کھئے اور ذخیرہ

کرنے کا زیادہ لائق ہو گیا، اور مال کے یہی معنی ہیں، کہ طبع اس کی طرف، نیک اور رغبت ہو، اور زمانہ مستقبل کی ضرورتوں کے لئے اس کو ذخیرہ کیا جاسکے۔^(۱۰)

دلائل

۱۔ عربوں (سامان) کی جتنی تعریفات ہوئی ہیں، وہ سب کا نقدی نوٹ پر صادق آتی ہیں، مثلاً:-

”العرض هو كل ماعدا العین والطعام من الاشياء كلها“
 ”سوئے عیا نقدی اور طعام کے علاوہ تمام اشیاء سامان میں داخل ہیں۔“

”هو ملبسوی النقد“

”جو نقد کے علاوہ ہو، وہ سامان ہے۔“

”هو كل ما لا زكوة فی عینہ“

”سامان ہر وہ چیز ہے، جس کی ذات میں زکوٰۃ واجب نہ ہو۔“

”هو ماعدا النحیوان والطعام والنقد“

”سامان حیوان، طعام اور نقد کے علاوہ ہر چیز کو کہتے ہیں۔“^(۱۱)

۲۔ جب نوٹ کے بدلے میں کوئی چیز خریدی جائے، تو عقد اسی نوٹ پر واقع سمجھا جاتا ہے، سوئے یا چاندی پر واقع نہیں سمجھا جاتا، اور اس نوٹ کی قیمت مقرر ہوتی ہے، تاکہ لوگ اس میں رغبت کا اظہار کریں، یہ نوٹ اپنی ذات کے اعتبار سے سوئے چاندی

(۱۰) كفضل الفقہ المصنف فی احكام القراض والديراهم، بریلوی: مولوی احمد رضا خان بریلوی، لاہور، شیمبر برہنہ اردو پبلیشرز لاہور، ص ۱۳

(۱۱) شرح المصنف: المصنف، ص ۵۵، برہیم المصنف، بحوالہ احكام الاوراق النقدية والتجارية للمصنف، ص ۱۹۰

سے بالکل مختلف ہے، یہ ایک شخص ایک کاغذ ہے، اگرچہ شخص بننے میں سونے چاندی کی ضرورت ہے، اور سونے چاندی کے موافق ہے، لیکن اس موافقت سے یہ ازمنہ نہیں آتا کہ اس کو سونے یا چاندی کا تعمیر دیا جائے، دیکھئے سونے یا پیرا اگر قیمت میں سونے سے چاندی کے برابر یا اس سے زیادہ ہو جائے، تو نیا سونے یا پیرے کو سونے یا چاندی کا تعمیر دیا جائے گا؟ نہیں، ہرگز نہیں، اسی طرح نوٹ کا معاملہ بھی ہے۔^(۱)

۳۔ نوٹ نہ ملکیات میں سے ہے، اور نہ موزونات میں سے، اور اس کی کوئی ایسی جنس بھی نہیں، جس پر نوٹ کو قیاس کیا جائے۔

۴۔ فقہائے کرام نے یہ قاعدہ نو کر لیا ہے کہ نئے واقعات ہمیشہ بہترین (Most Similar) مندرجہ علیہ شی کے ساتھ ملایا جائے گا، اور اسی کو قسم ان واقعات جدیدہ نو دیا جائے گا، اس قاعدہ کو قائل بھی یہ ہے کہ نوٹ کو سامان کے ساتھ ملایا جائے، کیونکہ سامان اس کو کہتے ہیں کہ جو نہ کفلی ہو، اور نہ داتی، نہ دیوان ہو، اور نہ زمین۔^(۲)

۵۔ ان نوٹوں کی کسمت اگر ختم ہو جائے، تو ان نوٹوں کی کچھ قیمت باقی نہیں رہتی، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ بذات خود نقد (ذرا) نہیں، بلکہ داتی صورت پر ذرا (MONEY) قرار دیا گیا ہے، تاہم نوٹوں کی قیمتیں بڑھ چکیں، بخلاف سونے چاندی کے کہ اس میں یہ بات نہیں، وہ بہر حال نقد ہی ہے، لہذا سونے چاندی پر نوٹوں کو قیاس کرنا اور ان کے احکام ان کو دینا قیاس مع الہو رہتا ہے۔^(۳)

تقریحات

۱۔ اس موقف پر جو سب سے اہم اور خطرناک مسئلہ متفرع ہوتا ہے وہ یہ کہ کاغذی نوٹ اسواپ رہو یہ جس سے نہیں، لہذا نوٹوں میں رہبانگنشل چارٹر ہوگا، مثلاً زید

(۱) الفقہ نوی السعودیہ، ص ۱۸۹

(۲) جریڈۃ السداد، سعودیۃ العدد ۲، ص ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲

(۳) الفقہ نوی السعودیہ، ص ۲۰۰

عمرہ کے ہاتھ ایک ہزار روپے آئے تھے ۱۰ روپے میں قرأتِ آرائیں ہے، اہل بیت یا انسیہ کوٹوں میں ان کے پاس بھی ۱۰ ہزار روپے، کیونکہ وہ مکمل قرطیں جو نفعاً فہم روپے کے کپ میں داخل ہے۔

پہلے محمد رضا خان عاصی بریلوی ایک سو اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:-

تعم یجوز ببعہ ہازیر من رقمہ و بالتقص منہ کیفما تراضیا
ریخ۱

"پاس نوٹ پر چھٹی رقم بھی ہوئی ہے، اس سے زیادہ کم یا اس کا بچہا
چکر ہے، جبکہ باقی رقم مندی سے ہو۔"^(۱)
اور رقم کی سہ یہ میں مذکور ہے:-

"قتعین انہا سہ یشت لہا مایشت لہا سہ من زینۃ
ونقصان وجواز ببع بعضہا ببعض مثلاً او متفاضلاً من
جنس او اجناس انتہ"

"تو یہ بات ثابت ہوگئی کہ یہ نوٹ سہاں ہے، دوسرے سہاں کی
طریقہ اس میں بھی کی گئی ہے کہ نوٹ خود دونوں نوٹ ہم جنس ہوں یہ
مختلف اجناس ہوں۔"

دوسرا سہاں گھڑاں اپنے ایک نوٹ میں فرماتے ہیں:

"اذا علمہ ہذا الخرافۃ من ببع الورق علی اختلاف انواعہ و
مبادیہ من التزیلات او الدنائر او العتھات باحد
التقدیس الذہب والفضۃ متفاضلاً او نساء ولا دخل لربہا
فی شئی من ذلک لان الورق لیس من الاموال الربویۃ

ولان الربا مختص بالمکملات والتموزونات والنورق لیس
بمکین ولا موزون۔“

”..... نوٹوں کے تبادلوں میں ربا کا کوئی جھ نہیں، کیونکہ نوٹ
اموال ربویہ میں سے نہیں، اور اس لئے بھی کہ ربا نہ صرف منسلکات
اور موزونات کے ساتھ اور نوٹ منسلک ہے، ورنہ موزون۔“^۱
۲۔ نوٹوں میں اگر شرح رست کی قیمت نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں۔“^۲

۳۔ نوٹوں کے ذریعے مضاربہ چاہے کیوں نہ ہو کہ مضاربہ میں مال کا ذرا حصہ
نہ لیر ہوا ضروری ہے، یا نقد کا ہونا ضروری ہے، کیونکہ نوٹ نقد نہیں، بلکہ عرض ہے۔

مناقشہ

پہلی بات تو یہ کہ نوٹوں میں اس موقف کے مطابق ربا الفضل یا ربا الفسہ جاری
نہیں ہوگا، اور یہ بہت ہی خطرناک بات ہے، کیونکہ اس ربا کا دورہ از کھل جائے گا، اور اس
موقف کے مطابق ربا نوٹوں میں اس لئے جاری نہیں ہوگا کہ نوٹ عرض ہیں، نہ منسلکات
میں سے ہیں، اور نہ موزونات میں سے ہیں، ورنہ ان میں شہت ہے، البتہ ربا الفضل کی
کوئی علت بھی نوٹ میں موجود نہیں۔

موقف ثانی کی دہاں میں سے ایک دلیل یہ بھی ہے کہ عرض کی تعریف نوٹوں
پر صادق آتی ہے، حالانکہ یہ بات غلط ہے، کیونکہ یہ تعریف فقہ نے کرام نے خاص خاص
مشقات کی مناسبت سے ذکر کی ہیں، یہ وہ مقررہات نہیں، مثلاً زکوٰۃ کے باب میں زکوٰۃ
حیوان ہوا کر کے، زکوٰۃ ارض ہوا کر کے، زکوٰۃ سم ہوا کر کے، یا پھر عرض کی جاری آئی تو تمام

۱۔ جہدۃ البلاد السعودية العدد ۱۰۱ ص ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸،

نظر یہ کے قائل ہیں، اور ان کے نزدیک نوٹ ٹمبن تو بے شک اس پر احکام موعو نے چاندی کے (کوہوں کے، نہ فلوس کے، نوٹ کے بارے میں ایک جگہ وہ فرماتے ہیں:-
 ”پیسے (فوس) اگرچہ عرفاً ٹمبن ہیں، مگر عین ضمن خلقی نہیں سمجھے گئے ہیں، بخلاف نوٹ کے کہ یہ عین ٹمبن خلقی ہے، گو شخصیت نلتقیہ نہیں، بلکہ شخصیت عرفیہ ہو، پس تقاضا صل بیع فوس میں جائز ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ نوٹ میں بھی جائز ہو، کیونکہ پیسے غیر جنس ٹمبن ہیں، اچھڑ بھی اور عرفاً بھی، گو بوجہ اصطلاح اور عرف کے اس میں کمی شخصیت کی صفت آئی ہو، پس جبکہ نوٹ عرفاً جمیع احکام میں عین ٹمبن خلقی سمجھا گیا، باب تقاضا صل میں اسی بناء پر حکم دیا جائے گا، اور تقاضا صل اس میں حرام ہوگا۔“^(۱)

شیخ احمد ولید نوٹ کے سلسلے میں تحریر فرماتے ہیں:-

”فالذی اراہ حقاً وادین اللہ عہ ان حکم الورق المالی
 کہ حکم النقدین تمامہا سواء بسواء لانه یتعامل بہ
 کالنقدین تمامہا، ولان مالکہ ہمکنہ صرفہ فی قضاء
 مستلحدہ بہ فی ای وقت شاء فعم منہا النصاب من الورق
 انه الی ومکت عنده حولاً کامللاً وجیت علیہ زکاة باعتبار
 المنفعة الخ“

”جس کو میں حق سمجھتا ہوں، وہ یہ کہ کاغذی نوٹ بالکل برابر سہارہ سوز چاندی کے ٹکڑوں میں ہے، کیونکہ نوٹ کے ذریعے سونا چاندی کی طرح معاملہ ہوتا ہے، اور نیز نوٹ کے مالک کے لئے ممکن ہے کہ وہ نوٹ

(۱) مجموعۃ الفتاوی، لکھنؤی، مولانا عبد الحمی: ذکر: جی۔ ایچ ایم سعید، پاکستان جوت

نے اپنی ضروریات جس وقت چاہے، بڑی ترسکتا ہے، لہذا جو نوٹ
میں سے نصاب کا مالک ہو، وہ اس نصاب پر پورا سواں زکوٰۃ چاہے تو
ایسے شخص پر چاندی کے حساب سے زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔^(۱)
اسلامی فقہ کی یہی جہد کی اس سلسلے میں جو قمری روز ہے، اس کے ساتھ درج ہیں:-

"وبعد الاطلاع على قرار الجمعية رقم ۹ في الدورة الثامنة
بأن العملات الورقية نفوذ اعتبارية فيها صفة تصفية كاملة،
ولها الأحكام الشرعية المقررة للذهب والفضة من حيث
أحكام أرباب الزكاة والسلامة بحكمها۔"

"بہیچہ رسمی زر اعتباری ہے، جس میں کامل ضمانت ہے، سود و زکوٰۃ، مندر
و دیگر احکام جو سونے چاندی کے ہیں، وہ احکام نوٹ کے بھی
ہیں۔"

والا اکل

۱- جس پر اتفاق ہے کہ نوٹ تمام معاملات میں سونے چاندی کا بدلہ ہے، اور
اس کا مقام ہے، اور تمام معاملات میں نوٹ نے سونے چاندی کا مقام سنبھالا تو احوال احکام
میں بھی نوٹ سونے چاندی کی طرح ہوگا، خاص طور پر جنبہ شہیر اصولی قاعدہ ہے کہ:
"البدل له حكم المبدل" یعنی بدل احکام میں مبدل کی طرح ہوگا، یہاں بدل سونا اور
چاندی ہے، اور بدل کا چاندی نوٹ ہے۔

۲- احکام شرعیہ میں اعتبار معانی اور مقاصد کا ہے، معروف اصول تو عدد ہے:

۱۔ الفہم الربانی

۲۰۔ مجلة مجمع الفقه الاسلامی، الدورة الخامسة اعداد الخامس، الجزء الثالث، ۶-۷-۱۳۵۰ھ

”لا مہود یستصدقہا“ یعنی تمام امور کا دار و مدار مقتصد پر ہے، لہذا اگر کوئی جہری شکلوں پر نہیں، تو نوٹ کی وضع سے مقصد شہیت ہے، ہذا مقتصد کے اعتبار سے نوٹ سونے اور چاندی کی طرح ہوگا۔^(۱)

تفریعات

۱۔ نوٹ تمام احکام شرعیہ میں جب سونے یا چاندی کی طرح ہو گیا، اور سونے چاندی کا مقتصد منوٹ کو پہنچا دے، اصل ہو گیا تو نوٹ کے وہی احکام منوٹ کے، جو سونے چاندی کے ہیں، اور وہ معروف ہیں، لہذا۔

الف: نوٹ پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

ب: نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

ج: نوٹ میں رہا کی تمام اقسام جاری ہوں گی، یعنی رہا الغفل، رہا السیر اور رہا النساء، نوٹ میں مرام ہوں گے، لیکن اس نظریے کے اعتبار سے اس کا مطلب یہ ہے کہ دو نوٹوں کا تقاضا پہلے اس وقت ناجائز ہو گا، جبکہ ان دونوں نوٹوں کا مبدل اور اصل سوا ہے، یا پھر نفی ہے، اس صورت میں چونکہ یہ دونوں نوٹ متحدہ الجنس ہوں گے، اس لئے ان کا تقاضا بیع ارمست نہ ہوگی، لیکن اگر دونوں ایسے ہوں کہ ان میں سے ایک کا مبدل اور اصل سونا ہے، اور دوسرے کا پاندی ہے، تو اس صورت میں ان دونوں کا تقاضا بیع ارمست ہوگی، کیونکہ یہ دونوں نوٹ مختلف الجنس ہیں، اہلست جائزین سے قبلہ جس کو ”تہ بعض“ کہتے ہیں، ضروری ہو گا، کیونکہ یہ بیع مصرف ہے، جس میں تقاضا بیع ضروری ہوتا ہے، جبکہ اس کی تفصیل آگے مستقل بحث کی جگہ میں آئے گی۔

د: بیع صرف اپنی شرائط کے ساتھ نوٹ میں نہ ہوگی۔

من قبضہ

مواہرات میں نوٹ کا سونے اور چاندی کی طرح روان چلنے سے لازم نہیں آتا کہ یہ کہا جائے کہ اصل سونا چاندی ہے اور نوٹ لائبہ ہے، لہذا دونوں کے احکام ایک ہوں گے۔ کیونکہ اس میں یہ اہتم بھی ہے، نوٹ کو مستقل حق کی حیثیت حاصل ہو، جیسا کہ غویں نو بی حیثیت حاصل ہے، حالانکہ غویں بھی سونا چاندی کی طرح روان میں رہے ہیں، لہذا یہ وجہ نہایت کمزور ہے۔

نیز حسب ان نوٹوں کی پشت پر سرت سے سونا یا چاندی موجود ہی نہیں تو ان کو قیام سود کے مساوی میں یہ فیصلہ اس طرح ہو گا کہ ان نوٹ کا تبدیل اور اصل سونا ہے، اور اس کا چاندی ہے، اس صورت میں یہ فیصلہ بہت مشکل ہو گا، اور بن مسئلہ میں نوٹ حرج عظیم میں ہیں، ہو جائیں گے، حالانکہ حرج، بین اسلام کے مزارع کے نامزد اف ہے، اور قرآن و احادیث نے اس کی نفی کی ہے۔

نوٹ کی شرعی حیثیت سے متعلق چوتھا نظریہ

نوٹ کی شرعی حیثیت سے متعلق چوتھا موقف یہ ہے کہ نوٹ بذات خود حرج شرعی ہے، اور احکام میں غویں کی طرح ہے، یعنی نوٹ نہ سند دین ہے، نہ خریدی ہے، اور نہ سونے چاندی کا تبدیل ہے، بلکہ خود حرج ہے، اور احکام شرعیہ میں غویں کی طرح ہے۔

اگر علماء دینی نظریے کے قائل ہیں، اور یہی نظریہ نہ رہے نزدیک، اس سے اس لئے ہم اس کو قہر و زور و تحصیل کے ساتھ اور مفصل حوالہ جات کے ساتھ بیان کریں گے، چند مشہور اور معروف علماء عرب و ائمہ کی عبارات ملاحظہ فرمادہ گئے ہیں:

”شیخ عبدالمعز بن سلیمان بن ابی الدار، قماہ یہ بھی نے ائمہ میں طرہ سے ہیں:-

”هذه النظرية تدعى ان الاوراق النقدية كالمعتموس في

ضروراً التمسية عليها فيما ليست مدفوع من احكام شرعا
والكتابة والسلم تثبت للزور في التقديمية مشبهة وقد قاتل بهذه
النظرية مجموعة كبيرة من افاضل العلماء و يعتبر القائل
بها في الجملة وسطاً بين المتأمنين بالنظرية السنوية
والتأمنين بالنظرية العرفية. ولاشك انه اقرب الاقوال
الى الاصلية في نظرها. (النقد الدولي ص ۹۲)

اس نظریے کا حاصل یہ ہے کہ نوٹ میں جاری ہونے میں قیاس کی
ضرورت نہیں، سو یہ مرکز کو جو مرکز ملے ہو وہاں کہ مرفوع میں جاری ہوتے
ہیں، وہ ان کا نام ان لوگوں میں بھی جاری ہوں گے، اس نظریے کا توکل
فقط اس حد تک ایک بڑی جماعت ہے، اور اس نظریے کا قائل وہ
نظریات جن کی یہ نظریہ کہ نوٹ سند ہے۔ اور یہ نظریہ کہ نوٹ عرض ہے،
کے درمیان فیصلہ اور واسطہ ہے، (اس نظریے کا توکل مذکور) اور
نظریوں کے قائلین کے درمیان میں ہے، یعنی یہ نظریہ اعتبار پر مبنی
ہے اور (اور) اس نظریے کا اصل یہ ہے کہ نوٹ میں حق اور ناجائز کے زیادہ
قریب ہے۔ (۱)

فقط کشید و عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ نے اس نظریے کی تائید فرمائی ہے۔

- الف:- اس قول کو جو اس مسئلہ کی ایک بڑی جماعت کی طرف مقصود قرار
- ب:- اس قول کے قائل کو اس کا کہی۔
- ج:- اس قول کو جن کے زیادہ قریب ہمارے
- د:- احمد قلیب اس لیے میں فرماتے ہیں:

(۱) ان کے بعد پوچھی جا رہی تھی۔

”فتیین بحمیم ذلك ان النوت كالنفلوس النحاسية في
جميع احكامها ظاهراً وباطناً (اقتداء النفوس بالخلق النوت
بالتفلوس ص ۳۸)

”ان تمام (دلائل) سے یہ بات واضح ہو گئی کہ نوت کا ہر اداً طناً تمام
احکام میں پابندی سے بنے ہوئے نفوس کی طرح ہے۔“ (۱)۔
شیخ عبد اللہ بن بسام فرماتے ہیں:-

”لأنها ليست ذهباً ولا فضة وإنما هي اثمان تتغير كما
تتغير القروش بالنكسار والعراير وتغير
الحكم منته... فان كان الورق بالقروش اشيء وبه أولى
فلا حسم ان تلحق به وان تعطى حكمه وحكم القروش
معروف الخ (الورق النقدي ص ۸۱)“ (۲)

”کیونکہ یہ (نوت) سونا اور چاندی نہیں، یہ تو اثمان ہیں، بن میں
”نکسار، عرایر“ اور حکومتوں کے استلابات سے اس طرح تغیر واقع
ہوتا ہے جس طرح نیکل کے سکے بدلتے ہیں، پس اگر نوت نیکل کے
سکوں کے زیادہ مشابہ ہیں، اور ان کے زیادہ قریب ہیں، تو پھر بہتر
یہی ہے کہ ان کو ان ہی کے ساتھ ٹایا جائے، اور ان کو ان ہی کا حکم دیا
جائے، اور نیکل کے سکوں کا حکم معروف ہے۔“ (۳)۔

موجودہ عربیہ کے نمائے کیار کی مجلس نے نوٹوں کے سلسلے میں اکثریت کے ساتھ
جو قرار داد منظور کی، وہ درج ذیل ہے:-

(۱) (۲) الدیالہ۔

(۳) بحوالہ: جدید فقہی مباحثہ الحاقی مجدد دوم۔

(۴) ایضاً۔

” ان الورق النقدي يعتبر نقداً قائماً بذاته كقيام النقدية في الذهب والفضة وغيرهما من الامان وانه اجناس تتعدد بتعدد جهات الاصدار بمعنى ان الورق النقدي السعودي جنس وان الورق النقدي الامريكي جنس وهكذا كمن كمن ورقة جنس مستقل بذاته الخ“
 ”نوٹ بذاتِ خود ذر ہے، جیس کہ سونا چاندی اور دیگر اشیائیں ہیں،
 اور یہ کہ نوٹ کی جنس چاندی کنندہ کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوتی
 ہے، (یعنی دو نوٹ اس وقت مختلف جنس شمار ہوں گے، جب ہر نوٹ
 کا پوری کنندہ الگ الگ ہو۔) مطلب یہ کہ سعودی نوٹ (ریال)
 الگ جنس ہے، امریکی نوٹ (ڈالر) الگ جنس ہے، اور اسی طرح ہر
 کاغذی کرنسی مستقل جنس ہے۔“^(۱)
 جس شخص نے عمومی عثمانی فرمائے ہیں :-

” فانتضه بنا ذكرنا ان النقود الورقية لم تبق الا ان ملات
 لعدیون فی تخریجها للفقہی، وانما ملات الامان رمزیه
 یعبیر عنها الفقہاء بكنمة الغلوس النافقة، فان الغلوس النافقة
 تكون قيمتها الاسمية اضعاف قيمتها الذاتية فكذلك
 الاوراق النقدية تكون قيمتها الاسمية اضعاف قيمتها
 الذاتية وجرت بها التعامل العام فيما بين الناس دون ايما
 فرق بينها وبين الغلوس النافقة الخ“

” ہمارے بحث سے یہ بات واضح ہوگئی کہ کاغذی نوٹ اب دیون کی
 ضمانت نہ رہے، اب تو یہ علامتی اشیائیں بن گئے، جن سے قہنائے

کر سکتے ہیں، غلطی کے ساتھ تھوڑا تھوڑا کر کے ہیں، لیکن غلطی کا شکی
 لہا بہرہ قیمت اس کی ذمہ داری قیمت کے تحت ان زیادہ ہوتی ہے، یہ نہی
 کا غلطی نوٹ کا یہی حال ہے، کہ ان کی غلطی قیمت ان کی انی
 قیمت کے تحت ان زیادہ ہوتی ہے، اور ان لوگوں نے اور بے گناہوں کے
 درمیان تمیز نہیں کی ہے، اور حلال کے لئے حلال سے ان میں اور غلطوں
 میں کوئی فرق نہیں ہے۔
 ڈاکٹر محمد حسین ابوالکلام آزاد فرماتے ہیں :-

"القول الثالث انها عملة نقدية قائمة بذاتها تعامل معاملة
 الذهب والفضة الا انها مني اخر ليست هي الذهب
 وليست هي الفضة وليست هي قائمة مقام الذهب
 ولا الفضة، بل هي اجناس اخرى بحسب الدول المستعمدة
 بها، فالبرصاير الكويتية جنس والدانير العراقية جنس ثان
 والندولارات الامريكية جنس ثالث وهكذا، ودين هذا
 النوع دين واحد وهو القياس على الذهب والفضة بحسب
 التسمية، وهذا القول هو "الدين في الاوساط
 الاسلامية المستعمدة بالشرعية"۔۔۔ وقد درج عليه غائبية
 المسلمين المتأخرين في التعامل۔۔۔ وصدقت انقضاء في
 من كثير من المفتين بهذا القول وصدقت قراراته من
 بعض المجامع الفقهية بموجب الخ

"(قوتوں کے مسئلے میں) تیسرا قول یہ ہے کہ یہ نہی صرف ایک کرنسی
 ہے، جس کے ساتھ سونے چاندی جیسا معاملہ کیا جاتا ہے، نہی

مختلف چیز ہے، نہ یہ سونا ہے، نہ چاندی ہے، اور نہ سونے چاندی کا قائم مقام ہے۔ بلکہ یہ (نوٹ) چاندی کے سوا دوسرا ایک کے پیش نظر بالکل مختلف اہمیت میں، کوئی چیز، چنانچہ ایک شخص ہے، عراقی دینار میں فانی ہے، امریکی ڈالر جسٹ ڈالٹ ہے، اور اسی طرح دوسری کرنسیوں کا حال ہے۔ اور اس قول کی دلیل ایک ہی ہے، اور وہ یہ کہ قانون کو سونے چاندی پر علت "شمیثیت" کی وجہ سے قیام کیا جاتا ہے۔ اب اس مسئلہ میں یہاں شریعت کی چاندی کی جاتی ہے، اسی قول کو درست سمجھنا چاہیے ہے، اور اکثر مسلمان اسی کے مطابق باہمی معاملات چلاتے ہیں، بہت سارے مستیان کرام نے اسی قول کے مطابق فتوے جاری کئے، اور بعض فقہی کیٹیسیوں سے اس کے موافق قراردادیں پاس ہوئی ہیں۔^(۱)

ڈالر امریکی یہ عبارت اس موقع پر نہایت صاف و واضح اور بے غبار ہے، اور اس میں بہت باتیں اہم ہیں، جن کا مختصر تجزیہ درج ہے:-

۱- نوٹ بذات خود گرنجی ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ نوٹ سیردین نہیں، اور نہ ہی عروض ہے، جیسا کہ ظاہر ہے۔

۲- جس کے ساتھ سونے چاندی جیسا معاملہ کیا جاتا ہے، مگر مختلف چیز ہے، نہ یہ سونا ہے، نہ چاندی ہے، اور نہ سونے چاندی کا قائم مقام ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ نوٹ تعامل میں سونے چاندی کی طرح ہے، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ تعامل کی وجہ سے نوٹ سونے چاندی کا متبرقرار دیا جائے، اور سونے چاندی کا بدلہ قرار دیا جائے، اور احکام میں اس کو سونے چاندی کا تابع بنایا جائے جیسا کہ تبصرے

(۱) مجلة مجمع الفقه الاسلامي، المدة، الخامسة، العدد الخامس، الجزء الثالث، ص ۲۰۵.

تھریے واپس لے لیا ہے۔

۳۔ اور اس قول کی دلیل ایک ہی ہے، اور وہ یہ کہ ٹوٹوں کو سونے چوڑی پر غلط "شمیت" کی وجہ سے قیاس کیا جاتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عوام چوڑی "تھریس" سے بدلتے "تھریس" ہے اور "شمیت" محبت ہے۔

۴۔ اب بن محمد میں جہاں شریعت کی پابندی کی جاتی ہے، اسی قول کو درست سمجھا جاتا ہے، اور آخر محمد بن علی کے مطابق یہ نئی معاملات پیدا کرتے ہیں، بہت سارے مفتیان کرام نے اسی قول کے مطابق فتوے جاری کئے، اور بعض فقہی اسکیموں سے اس کے موافق قراردادیں پاس ہوئی ہیں۔ اس عہد سے اس وقت تک صرف مصر میں اس قول کی تائید کر رہے ہیں۔

۵۔ آخر محمد بن علی میں یہ قول درست سمجھا جاتا ہے۔

۶۔ آخر محمد بن علی میں اس کے مطابق عقائد جاری ہیں۔

۷۔ بہت سارے مفتیان کرام نے اسی قول کے مطابق فتوے جاری کئے۔

۸۔ بعض فقہی اسکیموں سے اس کے موافق قراردادیں پاس ہوئی ہیں۔

دلائل

دلیل اولیٰ:- نوٹ تہ نوعی کرنسی (Legal Tender) کہنا یہ ہے، اور معاہدات میں نوٹ قبول کرنے پر اس طرح دیکھنا کہ جو دیکھا جاتا ہے، اس صورت میں دوسرے مرقعی اثبات کو قبول کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے، حالانکہ اگر دیکھا جائے تو دوسری ملی دست و ہزات کی قبولیت پر نوٹوں کو مجبور نہیں کیا جاتا، مگر کسی نے دوسرے شخص کو قرض دیا، یا کسی نے دوسرے شخص کے ہاتھ کوئی چیز، اور دوسرا شخص یا خریدنے والا اس کو نوٹ دیتا ہے تو اس صورت میں اس نے اپنے ہاتھ کی لچو لچو نہیں دیکھ کر وہ اس کو نوٹ کے بجائے چیک دیکھتا ہے، تو ادھیک قبول کرنے سے قوت نہ لے کر اس کا رستہ ہے، نیز یہ بھی یاد رہے کہ کرنسی

نوٹ فیہرمہ و تو نوئی کرکشی (Unlimited Legal Tender) ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل گزر چکی۔

دلیل دوم: ”سند دین“ قانوناً ہر کوئی جاری کر سکتا ہے مثلاً مدیون دائرہ سے لئے کوئی رقمہ تحریر کرے، جیسا کہ معاملات میں ہو رہا ہے، لیکن نوٹ جاری کرنے کا اختیارات تو نہ ہر کسی کو حاصل ہیں۔

دلیل سوم: اگر دیکھ جائے تو نوٹ پر ہر تہہ اور برعریض ”غرض“ اور ”ارادہ“ کا اطلاق بول جاتا ہے، جو اس بات کی وضاحت دیکھ لیں ہے کہ نوٹ سند دین پر عرصہ نہیں، اور نہ ہی سونے چاندی کا بدلہ لیا ہے۔

دلیل چہارم: دیکھئے! سکوں میں کاروبار جاری ہے، اور نوٹ سکوں کے برابر باہمی معاملات چارہے ہیں، اور یہ سکے دیکھتے گمان کی پشت پر سونہ یا چاندی ہے، یا نہیں، لیکن حلقہ بچہ بچہ آنکھ لوٹوں کا ہے، کہ لوگوں کے معاملات میں نوٹ چل رہے ہیں، اور قمار میں نوٹ جاری ہیں، لیکن کسی کا سونہ یا چاندی کی صرف ضمانت ہی نہیں جاتا، اس صورت حال کو دیکھتے ہوئے نوٹ کو سونے چاندی کی سند یا عرصہ یا سونے چاندی کا بدلہ لیں کسی طرح نہیں لگے؟

دلیل پنجم: سونے چاندی کے ارتقاء (Evolution) پر جو مراحل گزرے ہیں، اس میں یہ بات سمجھنے کی ہے کہ آپ کچھ عرصے سے ان نوٹوں کی پشت سنے اور چاندی سے بالکل خالی ہو گئی، اور نوٹ کو سونے چاندی کا کوئی سہارا حاصل نہیں، اس حال میں نوٹ سونہ یا چاندی کی کس طرح سند ہوگی، یا کس طرح تبدیل ہوگا؟ اس سلسلے میں جیوفری گروٹر (Geoffrey Growther) کی مہارت پہنچے گزر چکی ہے۔

دلیل ششم: یہ بات تفصیل کے ساتھ گزر چکی ہے کہ نوٹ کو سند دین پر عرصہ قرار دینے کی صورت میں کئی مصلحتیں سامنے آتی ہیں، اور یہ کاروبار بکھل سکتا ہے، نیز اس سے ”سود الفوائد“ کے قواعد میں جو شریعت کا بہت اہم قاعدہ ہے، منہل ہو سکتا ہے،

کیونکہ اگر نوٹ کو عرصہ فی قرار دے کر اس میں رہا انگلش کو جائز قرار دیا جائے، تو لوگ اس کا بصورت بیچ (Sale) کا روادار شروع کریں گے، اور رہا بغضل کا بازار گرم ہو جائے گا، کیونکہ ہمارے ہاں سونا چاندی تو بے قیمت، یہی نوٹ سب کچھ ہے۔

دلیل ہفتم :- نوٹ کو سند دین یا عرصہ فی قرار دینے کی صورت میں لوگ معاملات کے سلسلے میں مختلف مسائل میں واقع ہو جائیں گے، اور معاملات میں حرج و مشقت پیش آجائے گی، تفصیل گزر رہی ہے، اور حرج و مشقت اسلامیہ میں مرفوع اور مدفوع ہے، جبکہ نوٹ کو بذاتہ خود اس فی قرار دینے میں اس قسم کی کوئی خرابی نہیں، اور نہ ہی کوئی حرج ہے۔

دلیل ہشتم :- باب اول میں ”زر“ کی جو تعریف (Definition) بیان ہو چکی ہے وہ کھل کر پتے سے نوٹ پر صادق ہے، لہذا نوٹ کو زرنہ کہنا خلاف انصاف ہے۔
دلیل نهم :- باب اول میں زر کے جو وظائف (Functions) بیان ہو چکے ہیں، ذرا وہ تمام وظائف بحسن و خوبی اجماع سے ہیں، پھر کیوں نوٹ کو زرنہ کہا جائے؟^(۱)

نوٹ کی فقہی حیثیت میں قول راجح

انہی دلائل اور وجوہات کی بناء پر نوٹ کی شرعی حیثیت کے بارے میں راجح قول یہی ہے کہ:-

(۱) احکام الاوراق النقدية والتجارية في الفقه الاسلامي للجمعہ بین 'بورق النقدي لابن منيم' ص ۱۴۰

مجلة البحوث الإسلامية العدد الاول من المجلد الاول (ص ۲۰۵)

فقه الزكاة للقرضاوى (۲۷۱)

المعاملات المالية المعاصرة في الفقه الاسلامي

حديث فقهي مباحث

احکام الاوراق النقدية للعلفنى

نوٹ بذات ثمن ہے، اس پر سونے چاندی کی خراج ثمن کے احکام جاری ہوں گے۔ جس اتنا فرق ہے کہ سونے چاندی ثمن نفعی ہے، اور نوٹ ثمن عرفی ہے۔ نوٹ ذمہ دین ہے، نہ عوض ہے، اور نہ سونے چاندی کا بدلہ (Substitute) ہے۔

وجوہ ترجیح

- ۱۔ جوہ و ترجیح اختصار کے ساتھ قوانین میں ملاحظہ ہوں:
- ۱۔ نوٹ پر زر کی ذکر کرنا و تعریضات مکمل صورت پر صدق آتی ہیں۔
- ۲۔ زر کے جو شرعی اور اقتصادی وظائف ہیں، وہ نوٹ بحسن و خوبی سرانجام دیتے ہیں۔
- ۳۔ نوٹ کو زر اور بذات خود ثمن قرار دینے سے زکوٰۃ، سهم، مشارکہ، مضارب و غیرہ معاملات میں نہایت سہولت پیدا ہو جاتی ہے۔
- ۴۔ نوٹ کو زر اور ثمن قرار دینے سے سود کا دروازہ بند ہو جاتا ہے، اور شریعت کے اہم اصل ”سند تراکیع“ پر عمل ہو جاتا ہے۔
- ۵۔ نوٹ کی پشت پر سونا چاندی نہیں ہیں۔
- ۶۔ ہر علاقے اور ہر عرف میں نوٹ پر زر کا اطلاق ہوتا ہے۔
- ۷۔ نوٹوں کے ساتھ تمام کے وقت کسی کو ذمہ نہ سونے یا چاندی کی طرف نہیں جاتا۔

- ۸۔ نوٹ کو قانونی صورت پر کرنسی کا درجہ دیا گیا ہے۔
- ۹۔ نوٹ کے اجرا کا حق ہر کسی کو حاصل نہیں، بلکہ صرف مرکزی بینک ہی اس کا مجاز ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جمہور نے امت نے اسی قول کو اختیار کیا، اور اسی کو ترجیح دی، اور احکام شرعیہ میں اسی قول کے مطابق فتاویٰ صادر کرتے ہیں، چنانچہ تفصیل کے ساتھ

ان کی اصل عبادات بحق اُردو کرتے کے قریب نہیں۔

تشریح

اگر دیکھا جائے تو ان حضرات کی بات بھی درست ہے، جو نوے کو سندھ میں قرار دے رہے ہیں لیکن یہ بات اس وقت درست نہیں ہے جو کئی قصبے، سب اس کی پشت پر سونا چاندی تھی، لہذا جس زمانے میں نوٹ کی پشت سونے چاندی سے خالی نہیں تھی، اس وقت اگر کوئی نوے کو سندھ میں کہتا تو اس کی بات درست تھی، لیکن سب اس کی پشت سونے چاندی سے خالی ہو گئی، تو اب اس کو سونے چاندی کی سند کہنے کی کوئی معقول اور وزنی وجہ اور دلیل موجود نہیں۔

یہ قاعدہ کا شرعی مستند ہے کہ زمانے میں تغیر (Change) واقع ہونے کی وجہ سے غیر متغیر امور میں تغیر واقع ہو سکتا ہے، جس کے شرعیات میں بہت لحاظ ہیں، یہاں ان کو ذکر کرنا مناسب نہیں، یعنی اس سے نوٹ کا مسئلہ بھی قرار دینا چاہئے، کہ اس وقت یہ سند تھا، اور بعد میں بذات خورشید بن گیا، تو آراء میں اختلاف، زمانے میں اختلاف کی وجہ سے ہو۔

۱۔ داخلی قواعد: - المعاملات المدنية المستعملة في التجارة ما ذهب اليه الفريق الثالث من ان العقود الواردة تقوم مقام العقود الذهبية والفضية في التعامل، وتاخذ صفة شعبة لان العرف العام المتداول ۱۹۱

جدید فقہی مباحث میں مذکور ہے: "حاصل یہ کہ مرید کا نقدی نوٹ قلعہ کی لکڑی کا نشان مراد نہیں، بلکہ وہ ایک پتھریوں کے ہونے کے واسطے سے بھی ہونے لگا ہے" (۱۹۵۲ء)۔
انامہ و بعد یہ معیشت و تجارت میں بننے لگے نقدی خزانے ہیں۔ نوٹ رسید نہیں بلکہ نقدی مال ہیں۔ نوٹوں کی مراد نہیں ملتی نہیں بلکہ خزانہ مراد ہے (ص ۱۰۶)۔

کذا في اقتصاديات العقود في الفكر الاسلامي، عثمانی، نویسنده اقتصادي مصر (قاهرہ، مکتبہ و مریضہ، ص ۱۰۳-۱۰۴)۔

فائدہ

نوٹ سے متعلق مذکور چار نظریوں میں سے نظریہ سند اور نظریہ پر عروض ہائیکل الگ اور ممتاز ہیں، ایک دوسرے سے بھی ممتاز ہیں اور آخری دو نظریوں سے بھی ممتاز ہیں، البتہ آخری دو نظریے پہلے دو نظریوں سے تو ممتاز ہیں، لیکن ہاہم ملنے جلتے ہیں، جس کی وجہ سے اشتباہ (Confusion) میں واقع ہونے کا اندیشہ ہے، تو خوب سمجھنا چاہئے کہ یہ دونوں نظریے اس بات پر متفق ہیں کہ نوٹ سند ذین یا عروض نہیں، بلکہ ثمن ہے، ثمنیت پر ان کا اتفاق ہے، لیکن فرق یہ ہے کہ نظریہ سوم کی رو سے نوٹ بذات خود ثمن نہیں، بلکہ سونے چاندی کا بدلہ (Substitute) ہے، اس وجہ سے ہم اس کو ثمن کہتے ہیں، لہذا اس کے احکام اوّل سے آخری ہوں گے جو سونے چاندی کے ہیں، یہاں تک کہ اس نظریہ کی رو سے لوہوں کا تبادلہ صرف ہو سکتا ہے، جبکہ نظریہ چہارم کی رو سے نوٹ بذات خود ثمن ہے، یہ کسی شے کا قائم مقام نہیں، البتہ ثمن ہونے کی وجہ سے اس کے احکام سونے چاندی کے ہوں گے، لیکن خلقت اور عرف کا فرق ہوگا، نوٹ ثمن عرفی ہے، اس لئے فلوں کی طرح ہوں گے، اور ان کا تبادلہ صرف نہیں ہوگا، اور سونا چاندی ثمن خلقی ہے، اس لئے ان میں صرف ہو سکتا ہے، اس لئے زکوٰۃ کے مسئلے کی تفریق میں بھی دونوں موقفوں میں فرق ہے، جس کی تفصیل گزر گئی۔

فلوس (Pices) کی حقیقت

فلوس ”فلس“ کی جمع ہے، فلس پیسہ کے معنی میں ہے، اسی سے ”افلاس“ اور ”تفلیس“ مشتق (Driven) ہے، افلاس کے معنی غربت کے ہیں، اور تفلیس کے معنی ہیں: حاکم کا کسی کو مفلس قرار دینا۔^(۱)

اور اصطلاح میں فلوس تانے کے ان ڈھلے ہوئے ٹکڑوں (Pieces) کو کہتے

(۱) لسان العرب، ابن المنصور، متون، ۱۷۲، بہرہ، «الاصحاب للتراث العربی، طبع

ہیں، جو لوگوں میں سکون کی حالت رائج ہو، اس کو "فلس فافقہ" یا "فلس راجحہ" بھی کہتے ہیں۔^۱

فلس کے ارتقائی مراحل کا خلاصہ

۱۔ زمانہ جاہلیت، یعنی اسلام سے قبل اور نبیؐ کے بعد تیس مرحلہ تک فلسفوں کی تبدیلیاں، سدا و قائم و غیرہ استعمال کرتے تھے، اور اعلیٰ یا کثمد یا کوئی بھی نہ تھا، اس کا استعمال ہوتا تھا۔

۲۔ اس کے بعد لوگوں نے اپنے اپنے کفرے استعمال کرنے لگے، لیکن یہ کفرے فاصلے ہوئے نہیں آتے تھے۔

۳۔ اس کے بعد فلسفہ و توحید و جملنے لگے، اور ان کو ایف کا کوئی شکل دی گئی، ہر فلسفہ کسی ایک جانب اس وقت کے یا شدہ کا نام اور نسب کثمد ہوتا تھا، اور کثمد کی جانب متعلقہ ملک کا نام درج ہوتا تھا، نیز جس سن میں لکھا و جلا ہے، اس سن درج ہوتا تھا، یہاں سے باقاعدہ فلسفوں کا آغاز ہوا۔

۸۰۰ھ میں ملک لہریز قوی، کثمد مانے میں فلسفوں کا بہت بڑا دور راجح ہو گیا، اور

۱۔ منطق الاسلامی وادلتہ، الزحیمی والدکتور وحید الرحمن، دمشق، دار الفکر، طبع ۱۳۰۳ھ۔

"فلس حید فلس، وعلو قصۃ من النحاس کون یفعل فیہ الغار" ۶۰۴ھ۔

۲۔ اقرب النوازل، الشرتونی، اعلامہ سعید الخوری الشرتونی، السنن، دار الاسوقہ لطباعة النشر، طبع ۱۳۰۳ھ۔

۳۔ "فلس قطعاً مضروبۃ من النحاس ویتعامل بیہ وہی من البسکوکات القریعۃ" ۶۰۴ھ۔

۴۔ شرح منہ لجلیل، اعلامہ محمد حبیب۔

۵۔ فلسفہ من بطن اللہ، جمع فلسفہ بلتجہا و سکون اللہ، فی النحاس البسکوکات النوری، طبع ۱۳۰۳ھ۔

۶۔ کذا فی دائرۃ معارف القرآن، وچند، محمد فرید، وچند، مطبوعۃ دائرۃ معارف القرآن، ۱۳۵۶ھ، ۱۳۵۷ھ۔

فلوس میں روان اور قبول اس صفت پر ہے لہذا کہ قریب تھا کہ وہ ہم کو جو رخی شمار ہو جاتا۔ بعض روایات میں ہے کہ اس وقت کے میر نے بہت بڑی تعداد میں فلوس ڈھالے۔ اور دراہم میں تو اس کو معطیٰ کر دیا۔

فلوس میں تو اس کو نہ بھی ہوتا تھا، اور عدا بھی، بعد میں فلوس عددی اشیاء میں شمار ہوتے تھے، چنانچہ احکام شرعیہ میں فلوس کا عددی ہونے کے لحاظ سے، اعتبار ہے۔^(۱)

فلوس کے دشمن ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف فقہاء

”زار“ کے استعمال اور اس کے اطلاقی کے سلسلے میں باب اول میں تین موقوفوں کا تفصیل کے ساتھ ذکر کیا تھا، وہاں یہ بات ذکر ہوئی تھی کہ بعض فقہائے کرام کے ہاں زر کے اطلاقی کا دائرہ بہت وسیع ہے، اور ان کے ہاں زر یا دشمن کا اطلاقی ”فلوس“ پر بھی ہوتا ہے، یہیں سے فلوس کے دشمن ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف فقہاء کا آثار ہو جاتا ہے، کہ بعض حضرات فلوس کو دشمن اور زر کہتے ہیں، جبکہ دیگر حضرات فلوس کو زر یا دشمن نہیں کہتے، بلکہ یہاں قدر کے تعین سے ان اقوال کو بیع الالہ و تفریحات کے ذکر کرتے ہیں۔

فقہائے کرام کی عبارات کے تتبع اور استقراء سے اور ان پر غور کرنے سے اس سلسلے میں تین اقوال سامنے آتے ہیں، جو درج ذیل ہیں:-

۱- حضرات حنفیہ میں سے امام محمد بن الفضل، علامہ سرخسی، علامہ حلوانی، حضرات مالکیہ، علامہ ابن تیمیہ، اور علامہ ابن قیم، ان حضرات کا قول یہ ہے کہ فلوس اشنان ہیں۔

۲- حضرات حنفیہ میں سے امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، حنفیہ کے ہاں فلوس کو دشمنیت لازم نہیں اور دشمنین کرنے سے متعلق ہوتے ہیں، اور حضرات شافعیہ کا قول یہ ہے کہ فلوس اشنان نہیں۔

(۱) تطویر مشکوٰۃ فی اطلاع الفقہ الاسلامی، المحسنی المدکتور احمد حسن احمد العسلی، طبع اول ۱۴۱۰ھ، دار المعانی۔

وهذا تفسیر الزہا بنی (۱)

”کھانے جانے والی اشیاء کے علاوہ ہواشیا، ”معدودات متقدربہ“
 میں سے ہوں، لہذا کی بیچ جنسہما زیادت کے ساتھ امام ابو حنیفہ اور
 امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے، لیکن اس میں یہ ضروری ہے کہ
 ہاتھ در ہاتھ ہو، جیسے کہ ایک فلس کے مقابلے میں دو فلسوں کی بیچ
 جائز ہے، جبکہ یہ دونوں جنس بنوں، اور امام محمد کے نزدیک یہ جائز
 نہیں۔ امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ فلس: عثمانی، لہذا اور اہم
 اور زانیہ کی طرح ان کی بیچ جنسہما زیادتی کے ساتھ جائز نہیں، اور
 وصف (شخصیت) کی دلیل یہ ہے کہ جس چیز سے اشیاء کی مالیت کا
 اندازہ کیا جاتا ہے، اور اشیاء کی مالیت کا اندازہ جس طرح وراثہ اور
 وانیہ کے ساتھ کیا جاتا ہے، اس طرح فلس کے ساتھ بھی کیا جاتا
 ہے، لہذا فلس عثمانی ہوں گے، اور یہی وجہ ہے کہ فلس کا مقابلہ
 جب غیر جنس کے ساتھ ہو، یہ جنس کے ساتھ ہو، لیکن دونوں طرف
 سادی ہوں، تو فلس کو اثمان قرار دیا جاتا ہے، اور جب جب فلس

۱: ہدایہ النصار، الکاسنی، (الامام العلامة علاء الدین ابو بکر بن سعید الکاسنی)
 کراچی: ایچ ایم سعید کمپنی، ص ۱۰۷ اول ۳۲۸ھ
 مراجعہ: صفحہ ۱۰۷

انصار النصار شرح کنز المفتاح، ابن نجیم (نشیۃ العلامۃ زین الدین بن ابراہیم متوفی
 ۷۶۰ھ) بیروت، دارالکتب العلمیۃ، طبع اول ۱۴۱۸ھ/۲۰۰۶ء
 فتح القدیر شرح الہدایۃ، ابن النعمان و کشم الدین محمد بن عبد الواحد المعروف بابن
 النعمان، کوئٹہ: المکتبۃ الرشیدیہ، کوئٹہ: پاکستان، (۲۰۰۸ء)
 البغوی العالمگیریۃ، جامعۃ من العلماء الکبیر، کوئٹہ: مکتبۃ رشیدیہ، طبع دوم، ۱۴۰۲ھ
 (۲۰۲۲ء)۔

فلس عوامی سے خالی رہ گیا، اور یہی تو رہا کی تعریف اور تفسیر ہے، لہذا فلس کی بیج فلسفین ناجائز ہوگی۔

۷۔ البتہ بیج فلسفین کی صورت میں چونکہ جس ایک ہے، اس لئے علت قاصرہ کے تحقق کی وجہ سے "نساء" بالافتاق ناجائز ہوگا۔

شرکت اور مضاربیت کے بارے میں علامہ کا ساقی فرماتے ہیں :-

"واما القلوب فلان كانت كائنة فلا تجوز الشركة ولا المضاربة بها، لانها عروض، وان كانت دائمة فكذلك في الرواية المشهورة عن ابي حنيفة وابي يوسف وعند محمد تجوز۔ والكلام فيها مبني على اصل وهو ان القلوب الراضعة ليست اثمانا على كل حال عند ابي حنيفة وابي يوسف لانها تتعين بالتمتع في الجملة وتصير مبيعا باصطلاح المعتدین، وعند محمد الثمنية لازمة للقلوب المتعلقة فكانت من الاثمان المطلقة، لهذا ابي جواز بيع الواحد منهما باثنين، فتصير رأس مال الشركة كسائر الاثمان المطلقة الخ" (۱)

"قلوب اگر کھولے ہوں (یعنی رواج میں نہ ہوں)، تو ان میں شرکت اور مضاربیت جائز نہیں، کیونکہ یہ عروض ہیں، اور اگر کھلے ہوں، (یعنی رواج میں ہوں) بھی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ان شرکت جائز نہیں، اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے۔" قلوب میں یہ بحث آگے اور اصل پر مبنی (Based) ہے، اور وہ یہ کہ قلوب رائج ہر حالت میں اثمان نہیں، کیونکہ یہ کسی نہ کسی درجے میں

”انہیں سے تعین ہو چکے ہیں اور عاقدین کے کسی اصطلاح سے
فلوس منع بھی ہوتے ہیں، اور امام محمدؒ کے نزدیک فلوس نافقہ کو واجب
شمیت لازم ہے، نیز فلوس اثمان مطلقہ میں سے ہیں، اسی وجہ سے
امام محمدؒ ایک فلس کی بیس دو کے مقابلے میں چار قرار نہیں دیتے ہیں،
بلکہ شرکت میں فلوس دوسرے اثمان مطلقہ کی طرح کا فرق اس اہمال
(Capital) بناؤں سے ہو گا۔“

چنانچہ چاہئے کہ شرکت اور مضاربہ میں شرعی اصول یہ ہے کہ ان دونوں میں
رأس المال کا انعقد ہونا ضروری ہے، اس مان رأس المال نہیں بن سکتا، اسی اصول کی بناء پر
امام محمدؒ کے نزدیک فلوس کے ساتھ شرکت اور مضاربہ درست ہیں، جبکہ امام ابوحنیفہؒ اور
ابو یوسفؒ کے نزدیک درست نہیں۔

علامہ کاسانیؒ نے ”قسی الروایۃ المشہورۃ عن ابی حنیفۃ وابی یوسف“
کہا، ”یونکہ اس مسئلے میں ان حضرات سے ایک غیر مشہور روایت بھی مروی ہے، جس کے
مطابق ان کے پاس بھی فلوس میں شرکت اور مضاربہ درست ہیں، چنانچہ تسلیم
”لا یصل متن الدومختار میں ہے:-

”ولا تحکم مقاضۃ وعنان بغير التقیین والخصوس النافقة

”لو“

”اور شرکت مفاد و شرکات عمان ہونے، اپنی ہی ادارہ فلوس کے
بغیر درست نہیں۔“ (۱)

اس عبارت سے بظاہر یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ فلوس کے ساتھ بھی

شرکت درست ہے، اور اس حکم میں ضرورت شرکات کی طرح ہے، لیکن یہ ادا کرنے پر ہے کہ مشہور و صحیح روایت دہلی ہے کہ قلوں میں ان کے نزدیک شرکات اور ضرورت درست نہیں۔

إزالة وہم

امام محمد کی مشہور کتاب ”تراب الاصل“ میں یہ مذکور ہے کہ قلوں میں امام محمد کے نزدیک ”سکر“ درست ہے، جس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اس مسئلے میں امام محمد نے قلوں کے حینہ میں اپنا موقف ترک کر دیا، تب ہی قلوں میں سکر کو جو قرار دیا، کیونکہ سکر کے صحیح ہونے کی شراکت میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ ”مسلم نے“ (صحیح) کو یہی فرمایا ہو، جو متعین کرنے سے متعین ہوتی ہو، یہی وجہ ہے کہ درمیانہ دور میں صحیح سکر درست نہیں، کیونکہ وہ ہم وہ یاد متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے، تو اب امام محمد نے قلوں میں صحیح سکر کو جائز قرار دیا، تو اس کا مطلب یہ ہو کہ انہوں نے قلوں میں بعض صورت کو طریقیہ اور قلوں کو یہاں مراد میں لیا، کیا اپنا نکتہ مشہور کتاب ”تحفة الفقہاء“ میں مذکور ہے:-

”وإنما السکر فی الخلوس فقد ذکر فی ”الاصول“ وقال: إنه

يجوز

”قلوں میں سکر کے بارے میں امام محمد نے ”الاصول“ میں فرمایا کہ یہ

جائز ہے۔“

لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ کتاب ”الاصول“ میں ذکر کردہ یہ موقف درحقیقت امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے، اور امام محمد نے یہاں اپنے موقف ذکر نہیں کیا ہے، لہذا اس سے ان ذمہ میں جملہ نہیں ہونا چاہئے۔ امام محمد نے اس مسئلے میں اپنے موقف تبدیل کیا ہے۔ جیسا کہ صاحب ”تخلیہ“ نے مذکور و عبارات ذکر کر کے فرمایا:-

”إزالة الوهم: السکر قہری: علامہ عزام الدیوبی المتوفی ۱۴۰۵ھ، دمشق، مطبعة

جامعہ دمشق، طبع اول، ۱۳۸۵ھ

”و یوجب ان یکون ذلک علی قول ابی حنیفۃ و ابی

یوسف۔۔۔ و علی قول محمد لا یجوز“

”یہ ضروری ہے کہ یہ مسئلہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول پر
یعنی ہو، اور امام محمد کے قول کے مطابق یہ حاملہ درست نہیں۔“^(۱)

چنانچہ عالم کا سنی مسلم کے بارے میں صاف انداز میں کہتے ہیں:-

”واما السلم فی الفلوس عندا فجعتر عند ابی حنیفۃ و ابی

یوسف وعند محمد لا یجوز بناء علی ان الفلوس ثمان

عندہ قدا یجوز السلم فیہا کما لا یجوز السلم فی الدرہم

او الدرہم عندہام الخ“

”فلوس میں سلم عدد کے اعتبار سے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف

کے نزدیک درست ہے، اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں، اور جو

یہ ہے کہ قنوس امام محمد کے نزدیک اثمان ہیں، لہذا ان میں سلم ناجائز

ہوگا، جیسا کہ زواہم اور ذخائر میں بھی سلم جائز نہیں ہے، اور ان کے

زادیک اس لئے، (۲)“

خل صہ

خلاصہ یہ کہ براء مشارکت، مضاربہ اور سلم کے ان ذکر کردہ مسائل سے یہ

بات بالکل واضح ہو کر سامنے آئی کہ فلوس امام محمد کے نزدیک اثمان مطلق ہیں، اور وصف

ثمانیت ان کو لازم ہے، اور حضرات شافعی (یعنی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف) کے

زادیک فلوس اثمان مطلق نہیں، وصف ثمانیت ان سے الگ ہو سکتی ہے۔

(۱) حوالہ پانا۔

(۲) بدائع الصنائع (۲۰۸/۵)، کذا فی: بیحر الرائق (۲۶۱/۶) وقی الصمد المختار مع

محمد بن الفضل، شمس الارضہ سرخسی اور شمس الارضہ حلوانی کا موقف
محمد بن الفضل، شمس الارضہ سرخسی اور شمس الارضہ حلوانی ان کے موقف کے
پر سے میں نے ایک یہ فرماتا ہے:

و یوافق محمد بن الحسن علی هذا الاصل بعض علماء
تحتفیه مثل محمد بن الفضل واختلاف السرخسی ونسبہ
تبعوا نھی

”اس اصل میں امام محمد کے ساتھ بعض علماء نے خلیہ متفق ہیں، مگر
محمد بن الفضل اور اس کی علامہ سرخسی اور ان کے حق علامہ حلوانی
نے خلیہ دیکھا ہے۔“^(۱)

حضرات مالکیہ

مالکیہ کے بارہا فہم اشیاء ہیں، البتہ بعض فقہین میں ان کے یہ قول
مختلف ہیں، مگر یہ عام حرام ہے، مکرر دہرے، حلال ہے۔
لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ ان کے نزدیک قولی دلائل یہ ہیں کہ یہ عام حرام جائز اور
حرام ہے، جیسے کہ مجلس مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ کے لکھ ہے:-

”وؤلف ابن سیرم النفس بکفلسین حرام مصفا وهو من الرین
المحرم شرعاً عند الامام مالک بن انس ومحمد بن
الحسن الشعمسی الخ“

”اور یہ ان وہی سے کہ ظہن کے مقابلے میں وہ نفسوں کی بیخ حرام
مطلق ہے، اور یہ شرط امام، کہ ابن انس اور امام محمد کے نزدیک وہ

حرام ہے۔ (۱)

مفسرین، مکیہ کے ہاں ان نہیں تو اس کا مطلقاً یہ نہیں کہ ان کے ہاں فلوں کے شرعی ہونے میں اختلاف ہے، بلکہ ان کے ہاں فلوں اثنان میں، اور یہی ہمارا مقصود ہے، بلکہ اس کا مطلقاً، اور چیزیں ہیں، جو درج ذیل ہیں:-

منشاء اول

الف:- فلوں کو اگر سونے اور چاندی پر قیاس کیا جائے، اور یہ کہا جائے کہ شہیت کی حکمت کی وجہ سے یہ سونے اور چاندی کی حرمت ہیں تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ فلوں احکام میں سونے اور چاندی کی طرح ہو، لہذا جس حرمت ایک دینہ کے مقدہ میں دو دینہ روں کی اور ایک درہم کے مقدہ میں دو درہموں کی بیع حرام ہے، اسی طرح ایک فلس کے مقدہ میں دو فلسوں کی بیع بھی حرام ہو۔

ب:- اور اگر یہ کہا جائے کہ نیک ہے فلوں اثنان میں، لیکن سونا اور چاندی کی طرح نہیں، اور نہ ہی یہ سونا چاندی ہیں، اور عداوت میں سونا اور چاندی کا ذکر ہے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ معاخذت الی، ہو۔

ج:- اور اگر اس متذہب کو دیکھ جائے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ معاخذت مکروہ ہو۔

منشاء دوم

فقہین (سوائے چاندی) میں دینہ کے حرام ہونے کی جو حکمت ہے وہ یہی ہوتی ہے، یعنی، جو نقدی کے قائل ہیں ان کے نزدیک مذکورہ معاخذت حرام ہے، جو نقدی کے

قائل نہیں ہوتا ان کے نزدیک مذکورہ معاملہ حلال ہے، اور جو مذاہب کے شرکاء ہیں ان کے نزدیک مکرمہ ہے۔^(۱)

”نظرت اہل مالک کی مشہور کتاب ”المندوبۃ“ سے چند عبارات بطور نمونہ ملاحظہ ہوں:-

”قلت: اذایت ان اشتریت غنوساً بعد اھم فافتروا قبل ان
تتقابض، قال لا یصلح هذا فی قول مالک، وهذا فاسد،
قال لی مالک: لا یخیر فیھا نظرة بالذهب ولا بتورق، ولو
ان انسان اجزوا بھنھم اجود حتی تكون نھا سكة وعین
لکمرھنوا ان ثبأ بالذهب والورق نضرۃ۔ قلت: اذایت ان
اشتریت عتکم فضة او خاتم ذهب او تبر ذهب بغنوس
فافتروا قبل ان تتقابض ایجوز هذا فی قول مالک“ قلت
لا یجوز: ففس بفسلین۔۔۔ قال السیث بن سعد عن یحیی بن
سعد: درہمۃ اھما کرھ الغنوس بالتغنوس وبینھما فضل
اور نظرة وقال: انھا صدت سكة مثل سكة الدنانیر
والدراھم۔“

”میں نے کہا: آپ یہ بتائیں کہ میں اگر درہم کے بدلے غنوس
خریدوں اور پھر ہر قبضہ کے بغیر ایک سو چار گیس فرمایا، یہ امام مالک
کے قول میں درست نہیں، اور یہ فاسد ہے، مجھے امام مالک نے
فرمایا: غنوس اگر سونے یا چاندی کے مقابلے میں اوجھا ہوں، تو اس

۱۔ احکام الاوراق النقدية والتجارية للمصنف عن شرح المؤلفین لملفوظی فی الفقہ المالکی
شرح المہذب فی الفقہ المالکی المخطوطین بعد کراچی النظم بجمعة ام تقری،

معاملے میں کوئی خیر نہیں، اور اگر لوگ کھالوں میں میں تعامل شروع کر لیں، یہاں تک کہ یہ سکھ اور ذات بن جائیں، تو میں ان کھالوں کا تبادلہ سونے چاندی کے ساتھ اُدھار کر دے قرار دوں گا۔ میں نے کہا: آپ یہ بتائیں کہ میں اگر فلوس کے بدلے چاندی یا سونے کی انگوٹھی خریدوں، اور پھر قبضہ کئے بغیر الگ ہو جائیں، تو یہ امام مالکؒ کے نزدیک جائز ہے؟ فرمایا: یہ امام مالکؒ کے نزدیک جائز نہیں، کیونکہ امام مالکؒ نے فرمایا: فلس کا فلسین کے مقابلے میں معاملہ جائز نہیں..... لیف بن سعد یحییٰ بن سعید اور ربیعہ سے روایت کرتے ہیں کہ یہ دونوں فلوس کا فلوس کے مقابلے میں ایسے معاملے کو مکروہ فرماتے ہیں جس میں زیادتی یا اُدھار ہو، اور یہ فرمایا: کیونکہ یہ نہ تاخیر اور ذرا ہم کی طرح سکھ ہو گیا۔“ (۱)

”وقال مالك: اكروه ذلك في الفلوس ولا اراه حراما كتحريم الدينار والداهم، قلت: انما ان اشريت فلما بفلسين ايجوز هذا عند مالك؟ قال: لا يجوز فلس بفلسين۔“

”اور امام مالکؒ نے فرمایا: میں اس کو فلوس میں مکروہ سمجھتا ہوں، اور میں اس معاملے کو نہ تاخیر اور ذرا ہم کی حرمت کی طرح حرام نہیں سمجھتا ہوں، میں نے کہا: آپ یہ بتائیں کہ امام مالکؒ کے نزدیک ایک فلس کی بیع دو فلسوں کے ساتھ جائز ہے؟ فرمایا: ایک فلس کی بیع دو

(۱) المسند للبخاری، الاصحی والاعظم مالك بن انس الاصحی المتوفى ۱۷۹ھ، بیروت،

دارالکتب العلمیۃ، طبع اول ۱۴۱۵ھ (۲۰۵۳)۔

فلسوں کے ساتھ ہو کر رہیں۔^(۱)

علامہ ابن تیمیہؒ کا موقف

علامہ ابن تیمیہؒ بھی قرآنی ازل میں داخل ہیں، جو فلسوں کا اٹھان کہتا ہے، چنانچہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں:-

"لا يظهر "لنفسه من ذلت قاتل الفلوس" منافقة يخلب عليها

حكيم الاثعان وتجهل معيار الاموال الخاسر۔"

"ظاہر صریح ہی ہے کہ قاتل فلسوں منافقہ پر اٹھان کا تعین غالب ہے، اور

فلسوں کو لوگوں کے اموال کا معیار قرار دینا جاتا ہے۔"^(۲)

ایک اور جہہ تحریر فرماتے ہیں:

"فإذا صارت الفلسوس "ثمتنا صار ضيعة هذا المعنى، فلا يباع

شئ من بئس من انى احد۔"

"سو جب فلسوں اٹھان ہو گئے، تو ان میں یہ معنی آگئے کہ ہمارے (اب) شئ نہ

شئ کے مقابلے میں اور ہمارے شئ بیچا جائے گا۔"^(۳)

ان دونوں عبارتوں سے یہ بات صاف طور پر معلوم ہوتی ہے کہ فلسوں علامہ ابن تیمیہؒ کے نزدیک اٹھان ہی ہیں۔

علامہ ابن تیمیہؒ

علامہ ابن تیمیہؒ بھی ان امور میں سے ہیں، جو فلسوں کو شئ قرار دیتے ہیں، چنانچہ ان سلسلے میں وہ فرماتے ہیں:-

(۱) المرجع السابق، ص ۱۵۹

(۲) مجموع الفتاویٰ لابن تیمیہؒ، ۱۰/۱۰۰، ص ۱۰۰

(۳) حوالہ، ص ۱۰۰

”واشمن هو المعجز الذي به يعرف تفهيم الاموال فحجب

ان يكون محجودا مضبوطة لا يرتفع ولا ينخفض اليه“

”شمن وہ عیار ہے جس سے اموال کی قیمتیں معلوم کی جاتی ہوں۔

لیذا ضروری ہے کہ شمن کی کوئی تحدید نہ ہو، اور وہ ”نقطہ“ ہو۔ شمن اس میں

اُتار چڑھاؤ نہ ہو۔“ (۱)

”كما رأيت من فسار معاملاتهم والضرر الدالحق بهم حين

اتخذت الغموس سفعة تعدل للربح فعم الضرر وحصل

انضمه ولو بيعت ثمنه واحدا لا يزداد ولا ينقص بل تقوم

به الا شيئا ولا تقوم هي بقدرها لصلح امر الناس۔“

”جیسا کہ میں نے لوگوں کے معاملات کا فساد اور ان کو جو نقصان

واقع ہوا اور دیکھا، جبکہ لوگوں نے قنوں کو سامان بنایا اور ان کو قن کا

ذریعہ بنایا، تو اس طریقے سے نقصان عام ہو گیا، اور ظلم سامنے آ گیا،

اور اگر قنوں کو شمن قرار دیا جائے اور اس میں اُتار چڑھاؤ نہ ہوگا، بلکہ ان

شیمانہ کی قیمتوں کا اندازہ کیا جائے، اور یہ خود کسی شے سے اندازہ نہ کیے

جائے، تو لوگوں کے معاملات درست ہوتے۔“ (۲)

اس عبارت سے یہ ثابت واضح ہے کہ عائد بین القیم قنوں کو، ثمن قرار دے

رہے ہیں، اور ساتھ یہ بھی کہہ رہے ہیں کہ قنوں کو اِشمن قرار نہ دیئے، بلکہ لوگوں کو نقصان

اور ضرر لاحق ہو گیا، اور ظلم عام ہو گیا، اور دوسری بات غلامانِ انقسم کی عیارت سے معلوم

ہوتی ہے کہ نبیوں نے قنوں کو نہ سمجھا، سامان نہیں سمجھا کہ شروع میں اس کی تفصیل

منزور چکی ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا موقف

فریق ثانی: امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا موقف یہ ہے کہ فلوں کو شہیت لازم نہیں، اور فلوں شہیت کرنے سے متعین ہو جاتے ہیں، لہذا جو احکام امام محمدؒ کے موقف پر متفرع ہوتے تھے، وہ احکام ان حضراتؒ کے موقف کے مطابق برعکس ہو جائیں گے۔ تفصیل اور حوالہ جات فریق اول کے بیان کے ضمن میں گزر گئے، اعادے کی ضرورت نہیں۔

امام شافعیؒ کا موقف

شافعیہ کے ہاں بھی فلوں اٹھان نہیں، چنانچہ علامہ کو حجتی علیہ رہا کے ضمن میں فرماتے ہیں:-

”وعلة الربا في الذهب والفضة الثمنية وهي منتفعة عن

العروض والفلوس۔“

”ربا کی علت سونے اور چاندی میں شہیت ہے، اور یہ عروض اور

فلوس میں نہیں پائی جاتی۔“ (۱)

اور علامہ نوویؒ فرماتے ہیں:-

”اذا راجت الفلوس رواج النقاد لم يحرم الربا فيها، هذا هو

الصحيح المنصوص وبه قطع المصنف والجمهور۔“

”جب فلوں میں ایسا تعامل جاری ہو جائے، جیسا کہ ذریعہ ہے، تو

بھی ان میں ربا حرام نہیں ہوگا، یہی درست ہے، اسی کو مصنف نے

بزم کے ساتھ بیان کیا، اور جمہور کا یہی موقف ہے۔“ (۲)

(۱) زاد المحتاج شرح المنهاج، النکوحی (والشہادۃ عبد اللہ بن الشہادۃ حسن الحسن النکوحی

قطر، طبع اول ۱۳۰۲ھ (۲۳/۲)

(۲) المجموع شرح المہذب، النووی (الامام ابو زکریا معی الدین بن شرف النووی،

بیروت، دار الفکر۔

اہم تشبیہ

عربی مستحقین نے اگر چہ یہ بات واضح انداز میں لکھی ہے کہ شافعیہ کے ہاں فلوں اٹھان نہیں، اور علامہ کوچنی شافعی کی مذکورہ عبارت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، لیکن حضرات شافعیہ کی فقہی عبارات پر جب غور کیا جاتا ہے تو ان عبارات سے فلوں میں مطلقہ شمیہ کی نفی نہیں ہوتی، بلکہ ”شمیہ جو ہریہ“ یا ”شمیہ غالبہ“ کی نفی ہوتی ہے، کہ فلوں میں جو ہری یا خفی نہیں، اور ان کے ہاں چونکہ فلو میں علت حرمت رہا ”شمیہ جو ہریہ“ ہے، اور فلوں میں یہ علت نہیں پائی جاتی، اس لئے انہوں نے فلوں میں شمیہ کی صحیح کو جائز قرار دیا، تو جواز کی وجہ یہ نہیں کہ فلوں میں شمیہ نہیں، بلکہ جواز کی وجہ یہ ہے کہ شمیہ جو ہریہ جو علت ہے، وہ فلوں میں نہیں پائی جاتی۔

حضرات شافعیہ کی فقہی عبارات سے شمیہ جو ہریہ کی نفی ہوتی ہے، جنہی مقید کی نفی ہے، اور مشہور قاعدہ ہے کہ جب مقید پر نفی داخل ہو، تو اس سے قید کی نفی ہوگی، لہذا اس مقید کی نفی، اختلافاً جب یہ کہا جائے کہ میں نے زید کو بندھا ہوا نہیں مارا، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ مارا تو ہے، لیکن اس وقت وہ بندھا ہوا نہیں تھا، تو اس سے نفی باندھنے کی ہوئی، نہ کہ مارنے کی، اسی طرح مذکورہ مسئلے میں فقہی شمیہ جو ہریہ کی ہے، نہ کہ شمیہ کی، اس لئے راقم الحروف کا خیال یہ ہے کہ فلوں میں نقد ان کے ہاں بھی اٹھان ہیں، لیکن اٹھان جو ہریہ نہ ہونے کی وجہ سے علت رہا نہیں اس لئے فلوں میں شمیہ کی صحیح جائز ہے، چنانچہ چند عبارات ملاحظہ ہوں:-

"وقال الجمهور: العنة فيهما صلاحية الثمنية الغالبة، وإن

شئت قلت: جوهرية الائتمان غالبة،-- وفي تعدد الحكم

البي القلوس إذا راجت وجهه، والصحيح أنه لا ربا فيها لا تنفاه

الشمية الغالبة--"

”اور بخوبی گئے کہ کہہ سولنے اور چاندی میں ملت ان میں شہادت
غائبہ کی صداقت کا ہونا ہے، اور اگر آپ چاہتے ہو تو کہتے ہیں کہ جو ہریت
اشنان ورتخم (ہوا) کو فوٹوں راجہ کی طرف متعین کرنے میں
ایک روایت ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ ان میں ربا نہیں ہے، کیونکہ ان
میں شہادت کا بعد نہیں ہے۔“
مواشی شرابی میں ہے:

”وعلة الربا فيه جوهرة الثمن فلذلك لم ينفوس وان
راجعت الفراء“

”اور ربا کی علت اس میں ثمن کی ہریت ہے، لہذا فوٹوں میں ربا
نہیں ہے، اگرچہ ربا صحیح ہوں۔“

حنا بلہ کا موقف

فقہائے ائمہ سے اس مسئلے میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں فوٹو ثمن
نہیں، اور دوسری روایت کے مطابق فوٹو ثمن ہیں، اور لیکن روایت ان کے نزدیک ربا
اور قوی ہے، چنانچہ دلائل قوی کے مطابق ان کے ہاں قلم غلطی کی بجائے نرا ہے۔^(۱۶)

۱۱) روضة المطالبين، الشووي، علامہ محی الدین بن شرف الشووي، بيروت، المكتبة
الاسلامی، طبع دوم ۲۰۰۵ھ

۱۲) حواشی الشروانی بن فہم العبدی (۳۰۵ھ)

۱۳) وقال لا يبيع غنيس بنفسه، ولا السكين بالسكين، ولا سرة بآخر ثمن، اصله الثمن،
المعنى مع بشر السكير ۲۹۰

_____ وجزم نمو لغضاب في غدا، صغير ياتيا الغوص، غاصت مع نكفها لا تدا
بشلتها الا مسئلة معنل أنها ثمن، لا تعاف، التمرد وی، علماء اعمی ابو الحسن غمی
سہمان المروای اجمعی: قهره معطه تسه المعصی، جلد اوں ۲۴۰ ۲۵۰ھ

_____ فان محققا لا اری اسم فی الغوص لان یسما "غوص" وهذا قول معنل
بن الحسن وانس ثود لانها ثمن فحالات الشرکة یذا کاندواهم وانداتیر، یعنی وشر
الکبیر ۲۰۵

خداوند یہ سمجھ رہا تھا کہ مجتہدین نے نزدیک فلمیں اٹھائیں ہیں، اور قوموں کا فلسفہ کے ساتھ خرید و فروخت کی ڈھنگی کے ساتھ تھیں، چنانچہ اور مراد ہے۔

اس بارے میں قولِ رابع

فقہوں کے قسمنے ہوئے یہ بات ہونے میں قابلِ مبالغہ بھی ہے کہ:-

- ۱۔ فحوس شران ہیں۔
- ۲۔ تعین سے متعین نہیں ہوتے۔
- ۳۔ کئی لاشی کے ساتھ ان کی بیع حرام ہے۔
- ۴۔ ان میں عزت و کرامت نہ ہے۔
- ۵۔ ان میں غصہ و رقت صحیح ہے۔
- ۶۔ فحوس میں غم و رقت نہیں۔

باب چہارم

بیع صرف

بیع صرف اور اس کی حقیقت

بیع صرف لغت

”صرف“ کے لغوی کئی معانی ہیں:-

- ۱- نقص :- ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا۔
- ۲- پھیرنا :- قادیں نے اس سے اپنا پرہ پھیرا۔
- ۳- تحقیر :- کسی کو پھوڑنا، مثلاً میں نے مزدور کو پھوڑ دیا۔
- ۴- اتناقی :- خرچ کرنا، میں نے پیسے صرف لکے، یعنی خرچ کئے۔
- ۵- بیع :- زیادت اور اضافہ۔
- ۶- توبہ۔
- ۷- زینت اور خوبصورتی۔
- ۸- شور بجان، درآواز کا اناں۔

فقت کے اعتبار سے اس سب معانی کے لئے لفظ ”صرف“ استعمال ہوتا ہے،

اور اسم فاعل اس سے ”میر فی“، ”میر وف“ اور ”صراف“ ہے۔

”عقد صرف“ کو صرف اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں مقصود ہی اضافہ ہوتا ہے،

کیونکہ اس میں زر کا مقابلہ زر کے ساتھ ہوتا ہے، اور زر، جنہوں کی خرچ ہوا خود تو قائل

اشعار ہے نہیں، جیسا کہ شروع میں اس کی تفصیل لڑ چکی، بلکہ اس صورت میں اس سے مقصود تجارت اور برع (نفع) ہے، جو زر کی ذات پر ایک اضافہ ہے، اور بعض حضرات نے اس کی وجہ تسمیہ یہ بیان کی ہے کہ چونکہ جب سونے یا چاندی کو بوقت بیع ترازو میں رکھی جاتی ہے، تو اس سے ایک قسم کی آواز نکلتی ہے، اس لئے اس کو بیعِ ضرب کہا گیا۔ واقعہ علم۔^(۱)

بیعِ ضرب اصطلاحاً

حضرات حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک ”بیعِ ضرب“ کی تعریف درج

ذیل ہے:-

(۱) البدل المستثنى ودون المستثنى هو (الصرف) لغة الزيادة، وفي رد المحتار: (هو لغة الزيادة) وهذا أحد معانيه فلي النصب. صرفته عن وجهه صرفاً من باب ضرب، وصرفت الأجر والصبي، غلبت سببه. وصرفت المال: انقلته، وصرفت الذهب بكذا هم بحتہ، واسم الفاعل من هذا صيرفي وصيروف، وصراف للمبالغة، قال ابن القيس: الصرف فضل الدرهم في العودة على الدرهم وصرفت الكلام: زنته (۴/۳۰۰)۔

فتح القدير

” (الزيادة) وهذا العقد لا يصد به إلا الزيادة دون الاستقاء بعين البدل لأغرفي الغالب لأنه لا يستقيم بعينه بخلاف نحو: أعطاهم الثوب والحمك، والبراد أن قصد كل من المستهلكين التجارة والربح فيه بالتقيل والاختلاف عن الفائدة، والزيادة تسمى صرفاً وبه سميت العمادة الناقصة صرفاً في قوله: **فَصَفَتْ** من التثنية إلى غير أنه لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً الخ“ (۴/۵۹۶)۔

_____ كذا في البحر الرائق (۳/۱۶۹)۔

_____ ومجموع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر۔

الشمس زادة، (العلامة محمد الرحمن بن محمد بن سلطان المتوفى ۸۰۸ھ) بیروت، دار الكتب العلمية، ضیع اول ۱۴۱۹ھ (۳/۱۶۱)۔

_____ كشف القناع

، اليهودی، (العلامة منصور بن یونس المتوفى ۱۰۵۱ھ)، السعودیہ العربیہ، مطبعة الحكومة بمكة ۱۳۱۴ھ۔

”سمیت بذلك لصريفهما وهو تصويتهما في الميزان“ (۲/۵۳۳)۔

”شمن (یا زمر) کے مقابلے میں خن (یا زمر) کی خرید و فروخت خواہ

۱۰۱. "انسان کی جھڑا ہے۔" ۱۰۲. "انسان کی جھڑا ہے۔"

نیکیاں باپ صریح میں دونوں چاہوں میں "ختم" سے مراد ختمِ شغلی ہے، یعنی دونا اور چاندی، خواہ سونا یا چاندی کسی بھی شکل میں ہو، مثلاً درہم یا ریت ہو، سونے یا چاندی کا برتن ہو، یا تاج پر سونا زلی ہو۔

بعد از مرگ ایک باب داوتوں جاتیوں میں طوفان شعلہ عریض ہوئے۔ شعلہ سترسی تو ہے یا
 نقوس تو اس کو بیخِ صرف نہیں کھنا جائے گا اور اس پر بیخِ صرف کے کلام جاری نہیں ہوں
 شعلہ تو نہیں اگلے باب میں۔ اظہار مانیں۔

— ۱۰ —

وشرعاً جبراً تضمن بالثمن في صالحه للشهنة ومن.

انصوبو جنس اب جنس "و بغير جنس"

اور شریعت میں نفع صرف عبادت ہے، ثمن کی قیمت کے ساتھ خرید و فروخت سے، حتیٰ جو حقیقی طور پر ثمن ہو، اور اسی سے بنا ہو، برتن بھی ہے، خواہ جس کا مقابلہ نہیں کے ساتھ ہو، یہ خلاف جس کے ساتھ ہو۔

۱۔ مریض کی عمر ۲۰ سال ہے۔

سواء گناہتھیں کی مصروف اولاً یقیناً گناہتھیں۔

و يتعين احدثها ولا يتعنى الاخير. الاصل في هذا هو ان

ن كنن يتعين ففبه شبهه "التعيين لكونه شها خفة

المشتركة قبضت 'اعتيلوا' مشبهة في اثرها -

”چاہے عوین متعین کرنے سے متعین ہوتے ہوں، مثلاً دونوں طرف برتن ہوں وہ متعین نہ ہوتے ہوں، مثلاً دونوں طرف نہ ہوں، یا ایک عوض متعین ہوتا ہو، اور دوسرا نہ ہوتا ہو، (یہ سب صورتیں بیع صرف میں داخل ہیں)، ایک تو حدیث مطلق ہے، اور دوسری بات یہ کہ یہ چونکہ ظاہری شمن ہے، تو اس میں تعین کے باوجود شبہ پایا جاتا ہے، اس لئے شبہ ریا کی وجہ سے اس میں قاضی کو ضرر کی قرار دینا“ (۱)

پس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایک طرف سونے یا چاندی کا برتن یا زیور ہو، اور دوسری طرف بھی سونے یا چاندی کا برتن یا زیور ہو، یہ دونوں طرف دراصل یہ دیکھنا ہوں کہ ایک طرف زیور یا دینہ ہو، اور دوسری طرف سونے یا چاندی کا برتن یا زیور ہو، تو یہ تمام صورتیں بیع صرف کی ہیں، کیونکہ یہ تمام شمن ضعیفی ہیں۔ لہذا ان تمام صورتوں میں ثانی ضرر کی ہوگا۔

طحاوی فرماتے ہیں:

”وَعَنْبِ الْفِشْلِ نَسْ فِي حِكْمَةِ الْعِدَّةِ هُمْ وَالْذَّائِرِ فَيَصِحُّ

بِيعُهَا بِجِنْسِهَا مَتَّفَعًا وَالْثَّيَابِ وَالْأَسْتَقْوِاضِ بِمَا يَرَوُّو

عِدَّةً أَوْ زَيْنًا أَوْ يَهْمُولًا يَتَعَيَّنُ بِالْمَتَّعِينَ لَكُونَهَا أَتَمًّا۔“

”کتب اگر غالب ہو، تو اس صورت میں یہ دراصل دیکھنا ہے کہ

کپڑوں کے، لہذا ان کی ہم جنس کی بیع زیادتی کے ساتھ چاہا

ہوگی، اور رواج کے مطابق ان کی خرید و فروخت اور قرض کا معاوضہ

وزن یا عدد کے اعتبار سے درست ہوگا، اور یہ متعین کرنے سے

(۱) التہذیبۃ مع الفتحة، الدرر الغنی، شمس الاسلام، بیروت، الدین ابو الحسن اوسلو

المریضی، المتوفی ۵۶۵ھ، کویت، پاکستان، مکتبہ رشیدیہ، ۲۰۰۶ء

متعین نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ اثرات ہیں۔

اس پر علامہ ابن حجر فرماتے ہیں:-

”قولہ: ”ولا يتعین بالتعین لکن یفعل التعمین“ یعنی مادہات

تسویہ لانہا ہذا صلا صلا صارت التعمین، فمادام ذلت

الاصطلاح موجود، لا یصل التعمین لقیام التخصیص۔

”صاحب ہدایہ کی یہ بات ہے۔“ یہ تعین کرنے سے متعین نہیں

ہوئے، کیونکہ یہ اثرات ہیں۔“ یعنی جب تک مروج ہوں، کیونکہ یہ

لوگوں کی اصطلاح سے اثرات بنتے ہیں، وہ جب تک یہ اصطلاح

باقی رہے گی، اس کی شمولیت بھی باقی رہے گی، اس لئے کہ متعین

موجود ہے۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر اس نے یا چاندی میں کھوت غالب ہو، اور نہ یا چاندی

نہ ہو، اور دوسرے بھی ہو، تو ان کی فیکٹری کیمسٹری کے ساتھ جاکر ہے، اگر پہلوئین ہم جنس

کیوں نہ ہوں، لیکن اس کے باوجود یہ تعین کرنے سے متعین نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ اثرات

میں پہلوئین اثرات عرق ہیں۔

اس سے یہ بات صاف ظہور پر معلوم ہوئی کہ اس میں شکر کا تقابلی اثر کے ساتھ

ہے، لیکن چونکہ یہ اثرات ضعیف نہیں، اس لئے اس کو باقی نہ رہے سے نکال، اور اس میں دوسرے جنس

کے باوجود تقابلی (زیادتی) کو چھوڑ کر دیا۔

تعمین نے حقیقت کی ان مہارت سے یہ بات صاف طور پر سامنے آئی ہے۔

کتاب التعلیق فی التعمین، ص ۱۰۰، لا مہم ابو البرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود
بصرہ وفی بعض النسخ التعلیق المتوفی - ۵۷۵ھ بہ وقت دارالکتب الخلیفۃ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۴۰۷ھ

ازہ حقیقی

صرف کے لئے صرف ٹرسٹ کا ہونا کافی نہیں، بلکہ ضروری ہے کہ وہ ٹرسٹ فلتی ہو، جسے شرعی فلتی کسی بھی شکل میں ہو سکتا ہے۔

اہل تشیع نے کسی بھی شے کا صرف ٹرسٹ ہونا کافی ہے۔

دعا جہ کی مشہور کتاب "کشف القناع" میں ہے:-

فصل فی المصداقة. وہی ببع نقد بنقد، اتحاد الجنس او

مختلف۔^۱

"معاہدہ زر کے مقابلے میں زر کی خرید و فروخت کو کہتے ہیں، خواہ

جنس ایک ہو یا مختلف ہو۔"^۲

یہ حضرات چونکہ تفصیل میں نقدین حلیہ ذکر کرتے ہیں، اسی طرح دیرہم و دینار یا

سونا چاندی اگر کرتے ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس بھی یہ صرف میں "نقد"

سے مراد ٹرسٹ فلتی ہے۔

نقدہ بھی کی مشہور کتاب "فی الکفا" میں ہے:

"النقد بالنقد، والعمارة بالذهب والقضه مضروبا ككأن او

غير مضروب۔"^۳

"(یعنی صرف نقد نے مقابلے میں نقد کی خرید و فروخت کو کہتے ہیں)

اور اس سے مراد سونا چاندی ہے، خواہ ملک کی شکل میں ہو، یا نہ ہو۔"^۴

اور اسی کتاب میں ہے:

"تمیید ببع النقد بالنقد من جنسه وغیرہ ہمسوی صرفاً۔"

"نقد کے مقابلے میں نقد کی بیع کو صرف کہتے ہیں، خواہ جنس ایک ہو،

یہ جنس مختلف ہو۔^(۱)

عامہ سابقین جیسے فرماتے ہیں:-

”والتشابه لا يشترط في التحمول والتقابض، فان ذنك معقير في جنس الذهب والفضة سواء كان ثمنًا او كان صرفًا او كان مكسورًا بخلاف الفلوس ولان الفلوس هي في الاصل من ياب لا عرض والتمنيہ عنروضۃ لہ“

”اور دوسری روایت یہ ہے کہ طویل (Cash Payment) اور نقد جنس ضروری نہیں، کیونکہ یہ چیزیں جنس سونے اور چاندی میں معتبر ہیں، وغیرہ، وہ کسی قسم اور کسی شکل میں ہوں۔ خلاف ٹکوں کے (کہ وہ جنس سونے اور چاندی میں سے ہیں نہیں) اور اس لئے بھی کہ ٹکوں حقیقت میں سامان کے قبیل میں ہیں اور ثمنیت تو ان کو عارضی طور پر لاحق ہوئی ہے۔“^(۲)

یہ تاہم، محمد کی دوسری روایت ہے، اس کا حاصل بھی وہی ہے کہ ”ضرر ف“ کے

لئے جنس غلطی کا ہونا ضروری ہے۔ www.KitaboSunnat.com

عامہ صحنی فرماتے ہیں:-

”وشرعاً هو بيع النقد بالنقد جنساً بجنس او بغير جنس“
ای ہمعہ الذہب بالذہب و الفضة بالفضة او الذهب بالفضة مبيعاً او نقداً۔“

”اور شریعت صرف نقد کے مقابلے میں نقد کی خرید و فروخت کو کہتے ہیں، وغیرہ جنس کا جنس کے ساتھ ساتھ بلکہ ہوا یا غیر جنس کے ساتھ ہونا“

سونا بہت قابلِ سونا ہے، یہ چاندی بہت قابلِ چاندی کے یا سونا بہت قابلِ
چاندی کے، اور لکڑی ٹھکی میں ہو، یا سی بڑی ونج وکی نکل میں
ہو۔

”کتاب“ طورِ اقرباً میں ہے:

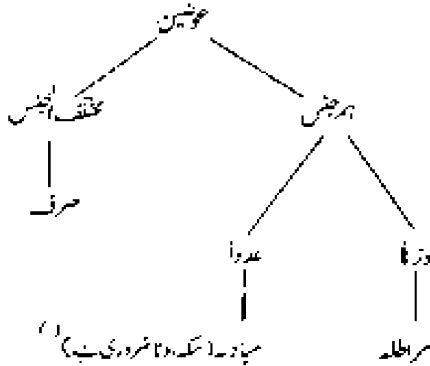
”عرف الحنفیة الصرف بان، بیه الاثمان بعضها ببعض
وارادوا من الاثمان ما كان ثمنًا خصة ای من القدم وهو
”الذهب والفضة سواء كانا مسکوکین وناثر ودرهم وهی
المعرفة بالکمدین او کتفا مصوغین کلا قراط والا ساور
او کانا تبراً و غیر الشاقبة والحنفیة عن الثمن بالنقد
فقلوا ”صرف بیه النقْد بالنقد من جنسه و خبره ارادوا
بالنقد کذلک الذهب والفضة مسکوکین او مصوغین و
تبراً والحکم فی المذهب الثلاثة هو ان الذهب والفضة
اذا بیه بجنسهما کذهب بذهب او فضة بفضة وجب النحول
والشمال والتفاضل والی قوله ”والتعریف السابق
للسرف عند الزلعة الثلاثة یفید انه محصور فی الذهب
والفضة اللذین لا یغلب علیهما النحل، فذا كانت المداہم
مغشوشة ورائجة او کان النقد من جنسین فبما راجحة
لا یرجى فیهما حکم ”صرف“

”اھرات خلیفہ نے بھی صریحاً کہ کر یہ یہی ہے کہ ثمنِ کھن کے
تھانے میں فرق نہ کرے۔ اور ان کے نزدیک اثمان سے مراد
وہ ہیں جو خدمتِ ثمن ہوں، یعنی زما ت قدیم سے، اور اس وقت اور چاندی

مراطلہ :- سونے کو سونے کے ساتھ یا چاندی کو چاندی کے ساتھ تول کر بیچنے کو مراطلہ کہتے ہیں، خواہ وہ کسی بھی شکل میں ہو، لہذا مراطلہ میں یہ ضروری ہے کہ جنس کا جنس کے ساتھ مقابلہ ہو۔

مبادلہ :- سکہ کو سکہ کے ساتھ نقد یا فروخت کرنے کو "مبادلہ" کہتے ہیں، مثلاً دینار بمقابلہ دینار کے یا درہم درہم کے مقابلے میں، نیز اس میں یہ ضروری ہے کہ عوضین ہر جنس ہوں۔

صرف :- سونے کو چاندی یا چاندی کو سونے کے ساتھ خرید و فروخت کو "صرف" کہتے ہیں، سونا چاندی خواہ کسی بھی شکل میں ہوں، اور معاملہ خواہ وزن یا عدداً ہو۔



۱۱۔ عقد الجواهر اشملیۃ۔ ابن شامس اجلال الدین عید اللہ بن نجم ابن شمس العنوفی

۱۲۔ ۴۰۰ھ و ۴۱۲ھ، طبعہ جون ۱۳۱۵ھ

اس میں "صرف" نے صرف، مبادلہ اور مبادلہ کے خلاف بڑی تفصیل کے ساتھ بیان فرمائے ہیں۔

(۳۹۹۳۵۱۳)۔

۱۳۔ "شرح تصفیہ علمی فقہ عرب" تالیف امی مذہب الامام مالک - الدرر

والعلاۃ ابو البرکات احمد بن محمد بن احمد ندویہ مصر، دار المعارف (۱۳۸۳ھ تا

(بقیہ صفحہ ۱۵۳ پر)

”بیعِ صرف“ اور اس کی شرطیں

بیعِ صرف کے شرعا معتبر ہونے کی چار شرطیں ہیں، جن میں سے دو درجہ اولیٰ ہیں۔
یعنی ان کا پایا جانا ضروری ہے، اور دو عدلیٰ ہیں، یعنی ان کا نہ پایا جانا ضروری ہے، اور وہ چار
شرائط درجہ اولیٰ درجہ ثانی ہیں:-

۱- بیعِ بفس		وجودی
۲- تماثل یا مماثلت		
۳- خیال شرط		عدلی
۴- اجل (تا میل)		

حقیقت میں شرطیں دو ہی ہیں، یعنی بیعِ بفس اور تماثل، کیونکہ آخری دو شرطیں
تقابض ہی پر مبنی ہیں، جیسا کہ تفصیل سے واضح ہو چکے گا۔

(بقیہ یہ سلسلہ کرشمہ)

کتاب الکافی فی فقہ اہل المدینۃ المالکی، المرعشی: ابو عمر یوسف بن
عبد اللہ بن محمد بن عبد البر التمر المرعشی، السعویۃ، التریاحی، مکتبۃ الریاض
لحدیثہ، طبع دوم ۱۴۰۰ھ (۲۰۱۹ء)

تطور التقود فی ضوء الشریعة الاسلامیۃ:

”اما المالکۃ فانہم اصطلاح آخر فی بیع الاثمان، فانت اثم یقسمونہا اثنی ثلثۃ اقسام
المراطلۃ والسلیطۃ، والصرف۔ اما المرأۃ فہی بیع الذہب یا للذہب او الفضة یا للفضۃ
وزنًا، سواء اکتل مسکوکین او مصنوعین او تبرأه وانما المیالۃ، فہی بیع النقد المسکوک
من الذہب او الفضة بجنہ عندہ۔
اما انصرف فہو بیع الذہب یا للفضۃ او الفضة بالذہب او

لحدیثہ فی الفوس، ص ۱۰۳

اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے جو تفسیر کے ساتھ متن میں ذکر ہوا ہے، لیکن یاد رکھیں کہ یہ صرف اصطلاح کا
فرق ہے، نوکام میں مالک کا مذہب حضرات ائمہ ثلاثہ سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے، صرف مراطلہ میں یہ
مذاہب معمولی کمی بیشی کی گنجائش دیتے ہیں، یہاں تقابض و غیرہ کے کام میں یہ امتداد کی طرح ہے۔

بلکہ اگر غور کیا جائے، تو بیع صرف معتبر ہونے کے لئے ایک ہی شرط ہے، اور وہ تماثل ہے، کیونکہ مماثلت یا تماثل کے معنی یہاں برابری کے ہیں، اور جب ایک جانب قبضہ پایا جائے، اور دوسری جانب قبضہ نہ پایا جائے، تو ٹکا ہر ہے کہ ایک جانب جو جانب قبضہ ہے اس کو فضیلت حاصل ہوگی، تو مماثلت نہ رہی، جیسا کہ علامہ مرغینانی کی عبارت میں اس کی صراحت ہے:-

”ثم لا بد من قبض الأخر تعدينا للمساواة فلا يتحقق الربا

ولان أحدهما ليس بملوئي من الآخر“

”پھر دوسری جانب قبضہ ضروری ہے تاکہ برابری ثابت ہو، اور ہر با

لازم نہ ہو، اور اس لئے بھی کہ ایک جانب دوسری جانب سے آؤنی

نہیں۔“

فائدہ

بیع صرف اور ہر با کا با ہم گیر تعلق ہے، کیونکہ صرف بیع ہے، اس میں اتحاد جنس کی صورت میں کسی ایک جانب زیادتی کی صورت میں رہا بفضل وجود میں آتا ہے، اور ادھار یا کسی ایک جانب قبضہ نہ ہونے کی صورت میں رہا النساء لازم آتا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ آخر طوائف کے ہاں رہا اور صرف ایک ساتھ اور ایک ہی باب میں ذکر کرتے ہیں، بلکہ بعض اوقات ”صرف“ کا عنوان ان کے ہاں ہوتا ہی نہیں، رہا کا عنوان ہوتا ہے، اس میں صرف کے مسائل ذکر کرتے ہیں، گو حنفیہ کے ہاں دونوں کے لئے الگ الگ باب قائم کرتے ہیں۔

اب ہم مذکورہ شرائط کو ایک ایک کر کے قدر تفصیل کے ساتھ یہاں ذکر

کرتے ہیں:-

نقد بھٹی (Possession)

”بھٹی“ باب تجارت ہے۔ جس کے معنی ہا ہی قبضہ کرنے کے ہیں۔ یعنی شراکتہ بینا (Contractors) میں سے ہر ایک عوض پر شخص عقد میں قبضہ کرے، تو ایک صرف معتبر ہونے کے لئے یہ سب سے اتم اور موزوں شرط ہے، جو ایک طرف کی تمام صورتوں میں با اتفاق ضروری ہے، یعنی ایک طرف کی کوئی بھی صورت ہو، خواہ جو شخص کسی بھی شکل میں ہوں، یعنی کسی کی شکل میں ہوں، وراثت یا بیع کی شکل میں ہوں، ذیلی کی شکل میں ہوں، وغیرہ، اور جس کا قبضہ کے ساتھ مقابلہ ہو، یہ غیر بھٹی کے ساتھ مقابلہ ہو، ان تمام صورتوں میں ایک طرف معتبر ہونے کے لئے اس شرط کا پابند ضروری ہے۔“

(۱) علامہ سرخسی کی فرم: تے ہیں:-

”سواء كان بينهما كالمصوغ ولا يتبعان كالمضروب أو يتبعان كالمضروب ولا يتبعان
الأخر لا طلاق عار وینا، ولأنه ان كلین يتبعین عقب شبهة التبعین لكونه بعد خلقه
فیشترط قبضه أحدهما للشبهة في الربط“

”یہ ہے جو شخص تمہیں کہتے ہیں، وہ کہتے ہیں: بھٹی دونوں طرف بیکر بیکر ہوں اور متبعین نہ ہوتے ہوں، اور دونوں طرف نہ ہوں، یا ایک طرف متبعین ہوتے ہوں، اور دوسرا طرف متبعین نہ ہوں، (یہ سب صورتیں ایک طرف میں داخل ہیں)، ایک طرف متبعین ہیں، اور دوسری طرف یہ کہ یہ جو کہ واقعی شریعت میں متبعین کے بارے میں شہید یا اہانتا ہے، اس کے شہید کی وجہ سے اس شرط بھٹی کو ضرور میں قرار دیتا“

انہدایۃ مع الفقہاء: ابو حنیفہ، شیخ الاسلام، یرقان الدین ابو حسن ابو بکر المرغینانی
اصطوفی ۵۲۲ھ، کوئٹہ، پاکستان، مکتبہ رشیدیہ ۱۶/۱۶۶
مکذافی الیوم، راجی ۳۲۱ھ

_____ الملک الاسلامی و مولانا سرخسی

_____ أو التفاضل شرط سواء، اتحاد العین و الاختلاف ۴۰۳/۴۰۴

_____ تصور الشراک

و الحکم فی العقد، حسب الشراکة: الحنفیة و الشافعیة و حنبلیة، عصمت، وهو ان ”مذهب
والمذمومة اذا بیع، یستحقها كالمذهب یذهب او فضة بعضیة و حسب الحلول و التماثل و التفاضل،
و اذا بیع احدھما بالآخر و حسب الحلول و التفاضل و جاز التفاضل، ص ۱۲۱“

اس میں ایک ضروری قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ اگر ایسی کسی جانب بھی قبضہ نہ ہو،
تو یہ ”حق کا لٹی ہو جانا“ ہے یعنی اُدھار کا اُدھار کے ساتھ حامدہ دوشہ ہو گا یا نہ ہو۔
چنانچہ ابن عمرؓ روایت ہے، جس کے الفاظ درج ذیل ہیں:-

”سحق وابن شبة وابزار عن ابن عمر: ”نہی رسول اللہ

ﷺ ابن یبء گھٹنی بگھٹنی — یعنی دینا بدیں — زاد

البزار وعن یبء عابد باحد وعن یبء انقر

”حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اُدھار کے مقابلے میں اُدھار کی بی

سے منع فرمایا ہے، ہزار کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ آپ نے

اُدھار کے مقابلے میں فقہ کی بی سے منع فرمایا ہے، اور بی غرض سے

بھی منع فرمایا ہے۔“

اور آیت ایک جانب قبضہ ہو، تو اس صورت میں مسرت اور برابری قوت

نہ ہائے گی، اور اس شرط کی اہمیت میں اشیائے مستزائی اہم دیت ہیں:-

”الذهب بالذهب مثلاً، مثلاً والنفضة بالنفضة مثلاً،

والشعر بالشعر مثلاً، والشعر بالشعر مثلاً، والشعر بالشعر مثلاً،

بالنقص مثلاً، والشعر بالشعر مثلاً، والشعر بالشعر مثلاً،

والزاد فلفن لیس، یبوء الذهب بالنقص کیف شتم یداً

بید، ”الحديث:-“

”سوئے کو سوئے کے بدلے میں برابر برابر بیچو، چاندی کو چاندی

کے بدلے میں برابر برابر بیچو، گھوڑہ گھوڑہ کے بدلے میں برابر برابر

بیچو، گدہ گدہ کے مقابلے میں برابر برابر بیچو، نصف کو نصف کے

بدلے میں برابر برابر بیچو، جو کو جو کے بدلے میں برابر برابر فروخت کرو، لیکن جو شخص اضافے کا لین دین کرے، اور با کا ممانہ کرے گا، البتہ سونے کو چاندی کے بدلے میں جس خرچ چاہے، فروخت کرو، بشرطیکہ دست در دست دو، اور جو کو کھجور کے بدلے میں جس طرح چاہو، فروخت کرو، بشرطیکہ دست در دست ہو۔^(۱)

"الذهب بذهب ووزن بوزن مثلاً بمثل والفضة بالفضة ووزن بوزن مثلاً بمثل، فمن زاد أو استزاد فهو رباً۔"

"سونا سونے کے مقابلے برابر برابر بیچو، اور چاندی چاندی کے مقابلے میں برابر برابر بیچو، جس نے بڑھایا یا کمایا وہ لگا، تو یہ ہر بات ہے۔"^(۲)

عن ابن عمر ان عمر قال: لا تبعوا الذهب بالذهب الا مثلاً بمثل، ولا تبعوا النورق بالذهب احدهما غالب والاخر ناجز۔

"سونے کو سونے کے ساتھ برابر برابر ہی بیچو، اور چاندی کو سونے کے ساتھ وہی طرح مت بیچو کہ ایک حاضر ہو، اور دوسری چیز غالب ہو۔"^(۳)

فائدہ:- بیع صرف میں "قابض" کے شرط ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نہ قدرین ہمسایلیں ہفتہ چھوڑیں، جسے عربی میں "افتراق بالاہل" کہتے ہیں، جس کی صورت

(۱) کنز العمال، حنفی، علاء الدین علی المتقی الہندی، متعدد تصدیق ۳۶۹۔

(۲) اعرجہ مسلم، کتاب المساقاة، باب الزہد۔

(۳) نصب الرأۃ، ابن زبئی (العلامة جمال الدین ابو محمد عبد اللہ الزبئی، حنفی

المفتویٰ ۷۶۲۷، مہربان، مؤسسة الریان، طبع جون ۲۰۱۵ء، ص ۵۶۴)۔

یہ ہوگی کہ شرطِ بیع صرف کا معاہدہ ہو گیا، اور عیّین پر قبضہ سے قبل ایک عاقد اس طرف نکل گیا، اور دوسرا عاقد دوسری طرف نکل گیا، یا ایک عاقد مجلس میں موجود ہے، اور دوسرا اٹھ کر چلا گیا، تو اس صورت میں یہ عقد شرعاً باطل ہے، لیکن اگر کسی مجلس میں دونوں موجود ہیں، خواہ مجلس جتنی بھی لمبی ہو جائے، یا دونوں اس میں سو جائیں، تو اس کو ”افتراق“ نہیں کہا جائے گا، اسی طرح اگر مجلس میں عقد ہوا، اور شعاقدین دونوں ایک ساتھ مجلس سے اٹھ گئے، اور ایک جانب سے ایک ساتھ نکلیں، تو اس صورت کو بھی ”افتراق“ نہیں کہا جائے گا، اور اس سے عقد باطل نہیں ہوگا، اگر اس کے بعد عیّین پر قبضہ پایا گیا، تو صرف معتبر ہو جائے گا۔^(۱)

مذکورہ شرط کی اہمیت

بیع صرف میں ”تقابض“ کی شرط کی اہمیت حضرت عمر اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی درج ذیل روایتوں سے معلوم ہوتی ہے:-

عن ابن عمر بن عمر قال: لا تبعوا بالذهب بالذهب الا
مثلاً بمثل ولا تبیعوا النودق بالذهب احدھما غائب والاخر
ناجز وان استنظرت ان یلج بیتہ فلا تنظرۃ الا بعد
ہات وھت انی اوحشی علیکم الربا۔

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سونے کو سونے کے ساتھ
مت بیچو مگر یہ کہ برابر سراہر ہو، اور چاندی کو سونے کے ساتھ مت بیچو
جن میں سے ایک غائب ہو، اور دوسرا حاضر ہو، اور اگر وہ تم سے گھر

(۱) البحر الرائق

”واما ابتعاہن فالمراد بالتقابض قبل الافتراق باہد انھما بان یتخذ ہذا فی جہۃ وھذا فی
جہۃ، فان مشاہدہ املا او اکثر دالہ یفرق احدھما جاعبہ فلیست یستقرضین (۳۴۲/۲)
کنذا فی الفقہ الاسلامی وادفعہ: ”کذلک لا یحصل التفرق ان تاما فی المجلس او المجلس
علیہما او لاما عن المجلس للذهب معا فی جہۃ واحده وضریق واحد (۳۴۷/۲)“

میں داخل ہونے کی سہلت مانگتے، تو اس کو یہ سہلت مت دو، مگر یہ
ہاتھ ذرا ہاتھ دو، یہ دیا اور یہ لیا، مجھے آپ لوگوں کے بارے میں بربا کا
خوف ہے۔^(۱)

نور فرمائیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ شرط تقاضی کو بیع صرف میں کیا اہمیت دیتے
ہیں کہ بیع صرف میں عیوب پر قبضے سے قبل مگر میں داخل ہونے کی بھی ممنوعیت نہیں ہے، اور
اس سے بھی زیادہ اہمیت پر مال حضرت ابن عمر کا قول ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں:-

”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: وان وثب من سطح
قلب معه“

”اور اگر وہ (احمد القائلین) چھت سے کودے، تو تم بھی اس کے
ساتھ ہی کودو (تاکہ مجلس ایک رہے)۔“^(۲)

شرط تقاضی پر متفرع چند اہم مسائل

بیع صرف کے معتبر ہونے کے لئے جب چابھن سے قبضہ ضروری ہوا، تو اس پر
درج ذیل اہم مسائل متفرع ہوتے ہیں:-

ایراء، ہبہ، صدقہ، استبدال، مقاصد۔
تفصیل درج ذیل ہے:-

ایراء، ہبہ اور صدقہ

ان تینوں کا حکم ایک ہے، مطلب یہ ہے کہ مثلاً زید اور عمرو کے درمیان ایک
دینار کے مقابلے میں ایک دینار کا معاملہ صرف ہوا، زید نے عمرو کو مجلس عقد میں اس کا دینار
حوالہ کر دیا، تو زید بڑی الذمہ ہو گیا، لیکن عمرو نے ابھی تک زید کو اس کا دینار حوالے نہیں کیا

(۱) شعب الاریاء (۵۶/۳۳) کذا فی شعب المصیر (۳۹۰/۲)

(۲) حوالہ دلا۔

ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ عمرو کے ذمہ بھی نیک نیک کا ایک دینار واجب ہے، تو نیک جو صاحب حق ہے، اس نے عمرو سے اس قیود میں کہا، یہ دینار مجھے نہیں دینا، یا اس نے تمہیں صدقہ کے طور پر دینا، یا میں نے تمہیں اس سے نفی کر دیا، اس دینار کو دینا عمرو کے قیود کا ثبوت نہیں، اس لئے ہے جو ایک دینار ہے۔

اب دوسرا قیود :-

۱۔ اگر عمرو نے کہا کہ میں نے یہ باب یا صدقہ یا ایذا قبول کیا، اس صورت میں عمرو نیک امداد ہو جائے گا، لیکن نیک صرف باطل ہو جائے گا، کیونکہ ایک باب سے قرضہ نہیں چاہیے۔

۲۔ لیکن اگر عمرو نے اس کو قیود نہیں کیا، تو اس صورت میں ایذا وغیرہ باطل ہو گیا، اور نیک صرف باطل حال رہتی ہے، کیونکہ یہاں ایذا وغیرہ نیک عقد کے معنی میں ہے، کوئی کہ نیک اس عقد کو صحیح کرنا چاہتا ہے، اور عمرو اس پر راضی نہیں ہے، اور نیک شرعاً ایک طرفہ درست نہیں، اس میں جاحظین کی رضاعت ضروری ہے، اب اگر ایذا کی چاہ سے بھی افتراق سے نہیں دینا، یہ عقد پایا جائے، تو نیک صرف درست ہو جائے گا۔

استبدال

مثالی مذکور میں اگر عمرو نے کو دینار کے بدلے میں کچھ اور دے، تو اس کو قرضہ نہیں کہنا ہوتا گا، اور یہ سمجھا جائے گا، کہ قرضہ ابھی تک جو انہیں، لہذا استبدال باطل ہوگا، اور نیک صرف باطل حال رہتی ہوگا، اگر افتراق سے قبل نیک نے دینار پر قرضہ کر لیا، تو یہ عقد درست ہو جائے گا۔

مقاصد (Set off)

مقاصد کے معنی برابری کے ہیں، یعنی برابر برابر کرنا، پھر مقاصد کی اقسامیں ہیں :-

۱۔ مقاصد جبریہ (Compulsory)

ملاحصہ اختیاریہ (Voluntary)

ملاحصہ جبریہ (Compulsory)

ملاحصہ جبریہ کا مطلب یہ ہے کہ عاقلہ بین چاہیں یا نہ چاہیں، خود بخود ملاحصہ ہو جاتا ہے، مثلاً زید کے عمرو پر ایک سو دینہ راضیہ ہیں۔ اب کسی معاہدے میں عمرو کے زید کے پاس ایسے ہی ایک سو دینہ راضیہ تھے، تو ان دونوں کے درمیان خود بخود ملاحصہ ہو جائے گا، اور دونوں کا دین ساقط ہو جائے گا، زید عمرو اس پر رضی ہوں یا نہ ہوں، اب اگر دونوں زمین کی مقدار ایک ہو، تو ایک دوسرے سے مطالبہ نہ کر سکتے ہیں، اور اگر دونوں مقدار میں برابر نہ ہوں، تو کسی شے کو برابر کیا جائے گا۔

لیکن ملاحصہ جبریہ میں ضروری ہے کہ:-

۱- برحقین ایک دوسرے کی نسبت سے دائن (Creditor) بھی ہو، اور مدین (Debtor) بھی ہو۔

۲- دونوں دین جنس، نوع، صفت، اور کیفیت میں مماثل ہوں، جنس ایک ہو، مثلاً دونوں زر ہوں، نوع ایک ہو، مثلاً دونوں درہم ہوں، صفت اور کیفیت ایک ہوں، مثلاً دونوں کمرے یا دونوں کھوتے ہوں۔ ملاحصہ میں کمیت (مقدار) کا ایک ہونا ضروری نہیں۔

ملاحصہ اختیاریہ (Optionally)

ملاحصہ اختیاریہ جو اسباب حق کی یا بھی رضا مندی سے خود بخود زید کا عمرو کے ذمہ دین رہے، وہ سب ہیں، اور عمرو کا زید کے ذمہ ایک من گندم ہے، اب دونوں اس بات پر رضی ہو گئے کہ ان دونوں کا ملاحصہ کرتے ہیں کہ زید اپنا حق چھوڑے، و عمرو اپنا حق چھوڑے، تو یہ جائز ہے۔

اس پر تمہید تمہیں کافی جواب عمل کی تفہیم یہ ہے کہ:-

مثلاً زید نے عمرو کے ہاتھ ایک دینار کے بدلے میں اس درہم بیچی مگر اگر اہم
 دینار زید کے ذمہ واجب ہے اور دینار زید عمرو کے ذمہ واجب ہے۔

زید ۱۰ درہم ۵ دینار ۵۰ دینار عمرو

عمرو نے زید کو بیٹے دے دیے اور اس درہم ابھی زید کے ذمہ عمرو کے لئے
 واجب ہیں لیکن عمرو کے ذمہ زید کے بھی کسی درہم سے میں درہم واجب ۱۰۰ دینار ہو گئے۔

زید ۱۰ درہم صرف ۵۰ درہم (کسی درہم سے میں) اور ایک
 دینار عمرو

اب دونوں مقامات پر یہ سچے ہیں تو کیا مقدمہ ہو سکتا ہے؟
 قیاسی صورتیں ہیں۔

عمرو کے ذمہ زید کے اس درہم مقدمہ صرف سے قیاسی وجہ سے واجب ہو چکے
 تھے اس صورت میں یہ مقدمہ اجتماعاً درست ہوگا۔ اگرچہ قیاس کا تھا مگر یہ ہے کہ یہ مقدمہ
 درست نہ ہو کیونکہ ایک باب فقہ نہیں پایا گیا اور یہ مقدمہ اختیار یہ ہوگا یعنی گردنوں
 مقدمہ کر رہے ہیں تو کر سکتے ہیں اور نہ نہیں۔

۲۔ عمرو کے ذمہ زید کے اس درہم مقدمہ صرف کے بعد کسی قبضہ مضمون (قبضہ جو
 موجب ضمان ہو مثلاً غصب وغیرہ) کے ساتھ واجب ہو گئے دینار عمرو نے زید سے اس
 درہم غصب کئے اس صورت میں جہ کی مقدمہ ہوگا۔

۳۔ عمرو کے ذمہ زید کے اس درہم مقدمہ صرف کے بعد کسی عقد کی وجہ سے
 واجب ہوں مثلاً عمرو نے زید سے اس درہم میں کپڑا زید اب یہ اس درہم عمرو کے ذمہ
 اس عقد بیعی وجہ سے زید کے لئے واجب الاذن ہیں اس صورت میں جہ کی مقدمہ
 بالاتفاق ہے نہ نہیں ایسا نہ ہو اس وقت غصبی ہے اگر یہ دونوں مقدمہ نہ چاہیں تو بھی رعایت
 کے ساتھ ہی دونوں مقدمہ کر سکتے ہیں۔

لہذا یہ یہ کہ کوئی اور مقدمہ جہ کی صورت میں مقدمہ اختیار یہ ہوگا اور دوسری صورت

میں متاثرہ جبر یہ ہوگا۔^(۱)

تماثل / مماثلت (Similarity)

تماثل یا مماثلت کے معنی "برابری" کے ہیں، بیچ بیک میں اس کا مطلب یہ ہے کہ جب عوینیں ہم جنس ہوں، مثلاً دینار کے مقابلے میں دینار یا درہم کے مقابلے میں درہم کی کچھ ہو رہی ہو تو اس صورت میں کسی ایک جانب کسی قسم کی کوئی زیادتی یا کمزوری نہیں، خواہ وہ کسی بھی شکل میں ہو، اور اس مسئلے میں جید (عمدہ) اور ردی (مغلیا) برابر ہیں، برتن کی شکل میں ہوں، زیور کی صورت میں ہوں، ذی کی شکل میں ہوں، یا مسک کی شکل میں ہوں، کیونکہ اس مسئلے میں واردہ ساریٹ مطبق ہیں، ووالہذا کی وجہ سے تمام صورتوں کو شامل ہیں، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”الذهب بالذهب والفضة بالفضة (الشي ان قال) مثلاً بمثل

سواء بواء يدا بيد فاذا اختلفت هذه الاصناف فبيعوا

كيف شلتم اذا كان يدا بيد۔“

”سونا سونا کے مقابلے میں اور چاندی چاندی کے مقابلے میں

..... برابر سراز اور ہاتھ ذر ہاتھ بیچو، جب یہ قسمیں مختلف

ہو جائیں، تو پھر جس طرح مرضی ہو، بیچو، لیکن اس صورت میں بھی

ہاتھ ذر ہاتھ بیچنے ضروری ہے۔“^(۲)

ایک عوینیں اگر ہم جنس نہ ہوں، تو اس صورت میں تماثل ضروری نہیں، مثلاً ایک

جانب درہم ہے، اور دوسری جانب دینار ہے، تو اس صورت میں تو ضل (زیارتی) جائز

۱۔ البحر الرائق، ۲/۲۲۹، فتح القدیر، ۲/۵۸۰، الفقه الاسلامی وادلتہ، ۲/۶۴۴۔

۲۔ رد المحتار فی کتاب البیوع، ۸/۹۱، ۸۰، ومبسوط فی کتاب الفیقہ، ۷/۷۱۔

۳۔ ابو داؤد نسی، کتاب بیوع، باب ۱۰، ۱۰۰، الترمذی، دی، کتاب بیوع، باب ۳۰، ۳۰۔

ہے، جیسا کہ حدیث مذکور میں اس کی صراحت ہے کہ جب اقسام مختلف ہوں تو یہی مرضی ہو فرودخت کیا کرو، لہذا تقاضا اس صورت میں بھی ضروری ہوگا۔

اس شرط پر مقترع چند اہم مسائل

$$۱- ۲ درہم + دینار = ۴ دینار + درہم$$

یہ معاملہ، جو محتاج کے نزدیک جائز ہے، کیونکہ اس میں:

$$۲ درہم = ۲ دینار اور ایک دینار = ایک درہم$$

جنس مختلف ہونے کی وجہ سے اس میں کمی بیشی جائز ہے۔

$$۲- ۱۱ درہم = ۱۰ درہم + دینار$$

یہ عقد درست ہے، کیونکہ اس میں:-

$$۱۰ درہم = ۱۰ درہم اور درہم = دینار$$

اس درہم دینار کے مقابلے میں آکر مساوات ثابت ہوگئی اور ایک

درہم ایک دینار کے مقابلے میں آیا، جس میں جنس مختلف ہونے کی وجہ سے مساوات

ضروری نہیں۔

$$۳- ۱۰ درہم = ۹ درہم + دوسری کوئی چیز (یا)$$

$$۱۰ دینار = ۹ دینار + دوسری کوئی چیز$$

اس کی تین صورتیں ہیں:

۱- "دوسری چیز" کی قیمت ایک درہم (یا ایک دینار) دوسری

مثال میں) کے برابر ہے۔

۲- "دوسری چیز" کی قیمت ایک درہم یا ایک دینار سے کم ہے۔

۳- "دوسری چیز" کی کوئی قیمت نہیں۔

کبھی صورت میں یہ عقد بلا کراہت جائز ہے، دوسری صورت میں کراہت کے

مباحھو جائز ہے، اور دوسری صورت میں یہ عقد درست ہی نہیں۔

اس بارے کی صورت میں یہ دلیل ممکن ہے کہ ایک جانب جو وہ نانا چاند کی رائے ہے، اس کو اس "دوسری چیز" کے مقابلے میں رکھا جائے تو خلاف جنس ہونے کی وجہ سے کوئی کراہت نہ ہو، لیکن اس کے باوجود یہ صورت گروہ قرار پائی، کیونکہ اگر اس کی اجازت دی جائے تو نوک اس کو رہا، انقضائے کے جواز کے لئے، ایک دینہ جائیں گے، اور اس طرح وہ بافضل کا درجہ رکھل جائے گا، چنانچہ حقارت نامہ مجھ سے وہ اس صورت کے بارے میں پوچھا گیا کہ:-

کھف تجده فی قلبک

"آپ دل میں یہ صورت کیسی ہے؟"

تو انہوں نے فرمایا:

ممن "عجیل"۔۔۔۔۔

"پیار کی طرف" (۱)

خیار شرط (Optional Condition)

اس کو سمجھنے سے قبل خیار کی مشہور قسموں کا مختصر تعارف ضروری ہے، تو یاد رکھو:

چاہئے کہ خیار کی تین مشہور قسمیں ہیں:-

۱۔ خیار شرط

۲۔ خیار رزائت

۳۔ خیار عیب

خیار کی تعریف

خیار (Option) کی تعریف یہ مانی ہے:-

حق العاقد فی قسم العقد او امضاءه لظہور موعظ شرعی
او بمقتضى اتفاق عقدی۔^(۱)
”حق عقد یا تحفیظ عقد کا وہ حق جو عقد کو اس وقت حاصل ہوتا ہے،
جب معاہدے میں کوئی شرعی مجوزہ ظاہر ہو جائے، یا کسی ایسے معاہدے
کی وجہ سے جو عقد میں ہوا ہوتا ہے۔“^(۲)

خیار شرط

اس میں اضافت متبیب کی سبب کی طرف ہے، یعنی وہ خیار جو شرط کی وجہ سے
حاصل ہوتا ہے، یعنی اگر یہ شرط نہ ہوتی تو یہ خیار بھی حاصل نہ ہوتا۔^(۳)
خیار شرط کی اعراف یہ کی گئی ہے :-

”ان يشترط فی العقد دو بعدہ الخيار لاحد المتعقدین
او كليهما فی قسم العقد وامضاءه“^(۴)
”عقد میں یا بعد میں کسی ایک عاقد یا دونوں کے لئے قسم عقد یا تحفیظ
عقد کی شرط لگائی جائے۔“

یعنی خیار شرط کا مطلب یہ ہے کہ عقد میں کسی ایک عاقد یا دونوں کا اس بات کا
اختیار دیا جائے کہ اگر وہ چاہے یا چاہیں، تو اس عقد کو اسے ونوں میں نسخ کر دے یا کریں، اور
یا اس کو نافذ کرے یا کریں، اب وہی شرط کی بنیاد پر جس کو اختیار حاصل ہو، وہ مقررہ مدت
کے اندر اس شرط کے مطابق اپنا اختیار استعمال کر سکتا ہے، چاہے تو اس عقد کو فسخ کرے، اور
چاہے تو اس کو نافذ کرے، مثلاً زید مرد سے کہتا ہے کہ میں تم سے یہ گھڑی خریدتا ہوں لیکن
مجھے تم دن کا اختیار دے گا۔

(۱) الخیر والبر فی العقود، ابو عبد اللہ کنور عبد الستار ابو خدیج، مکتبۃ مطبوعہ
مقبوی، حیدرہ دوم ۱۳۰۵ھ، ۱۳۰۶ھ، ص ۴۰۳
(۲) حوالہ (۱) ص ۱۶۴

خیار شرط کے لئے مدت مقرر نہیں ضروری ہے، اور یہ مدت اگر صاحب کے نزدیک زیادہ سے زیادہ تین دن ہیں، اور حلف اس صاحب زمین کے نزدیک تین دن سے زیادہ بھی ہو سکتی ہے۔^(۱)

خیار رذائیت

اس میں بھی اختلاف ہے۔ یعنی وہ خیار رذائیت کی وجہ سے مشتری کو حاصل ہوا، جبکہ عذر رذائیت کی وجہ سے حاصل ہو۔
خیار رذائیت کی تعریف یہ کی جاتی ہے:-

"حق یشتر بہ للمشتري انفسه او الامضاء عند رؤية معل

المعين الذي عقد عليه ونم ير ۵۔"

"اوستی ہے جس کی وجہ سے مالک اپنے واسے کو شرط یا تنفیذ کا اختیار حاصل ہوتا ہے۔ جب وہ اس معین محل کو دیکھا جائے جس پر عقد ہے، فقہاء اور اس کو دیکھ لیں۔"

اس کا مطلب یہ ہے کہ آدمی نے جو چیز کو نہ دیکھ دو، اور بن دیکھے اس کو خریدے، تو دیکھنے کے بعد مشتری کو اختیار ہوتا ہے کہ یہ ہے تو اس عقد کو باقی رکھے، اور پتا ہے تو اس عقد کو نافذ کرے۔

خیار عیب

یعنی وہ خیار جو عیب کی وجہ سے مشتری کو حاصل ہوں۔^(۲)

اور خیار عیب کی تعریف یہ ہے:-

"ما ثبت بسبب نقص يخلف ما التزامه البائع عرفاً في امان

ضمائمه۔"

(۱) ابن ماجہ (۱/۱۳۳)

(۲) فقہ الفقہاء (۱/۲۸)

”جو ایسے شخص کی وجہ سے معاملہ ہو کہ جس کا بچنے کے لئے اسے شہداء

میں صرف ایک قرار دیا ہو اس کے خلاف دوا“

اس کا مطلب یہ ہے کہ بچنے کے لئے اس بات کو فرض لازم کیا ہے کہ وہ مشتری کو صحیح مسلم شریعت کے کچھ ہی میں کوئی ایسا شخص نکلے گا ہے جو اس کا بچنے کے لئے لازم کے خلاف دوا ہے اس کا مطلب یہ ہو کہ بچنے کا فرض لازم باقی نہ رہا بعد اودھت من ہوگا۔^(۱)

ان چیزوں کی ایسا بات میں عتدہ خیرہ میں دیتا ہے، یعنی ضعیف بھی ہو سکتا ہے، ورنہ خیرہ بھی ہو سکتا ہے۔

اب اصل مسئلہ یہ ہے کہ ”بچنے کے لئے“ میں یہ چیزیں خیرات کی ہوتی ہو سکتی ہیں یا نہیں؟ تو خوب سمجھنا چاہئے کہ فقہ صرف میں ہونے کے تعلق میں عتدہ میں عتدہ کرن ضروری ہوتا ہے اس لئے اس میں خیرات کا تصور بھی ہو سکتا، یعنی زید عمرو سے یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں تم سے دینار کے بدلے میں دینار یا دو ہزار ہزار دیناروں کو تمہیں دینا چاہتا ہوں یا عتدہ کا اختیار ہے گا۔

البتہ خیرہ میں عتدہ صرف میں جاری ہو سکتا ہے، کہ دونوں عتدہ میں پر قبضہ کریں تو لحاظ ہے کہ بچنے ہوتی، اور عتدہ مکمل اور حتمی ہو گیا، اور عتدہ متعلق ہوئی، لیکن بعد میں کسی ایک چوب میں عتدہ نکل آیا کہ مظلوم میں کھوتے عتدہ تھا تو اب اس کو خیرہ میں عتدہ ہو گا، اور اسی طرح خیرہ زکوٰۃ بھی بچنے کے لئے عتدہ نہیں ہے، لیکن بچنے صرف میں یہاں مقابلہ نہ کر کے ساتھ ہو، یعنی عتدہ میں سے متعلق نہ ہوتے ہوں تو اس میں خیرہ زکوٰۃ کا تصور نہیں ہو سکتا، کیونکہ یہاں عتدہ کا حقیقی عتدہ میں سے ہے نہیں، تو زکوٰۃ کا کوئی قاعدہ بھی نہیں، البتہ اگر زکوٰۃ زکوٰۃ ہو، یا برتن ہو، یا زکوٰۃ ہو، جو عتدہ میں سے متعلق نہ ہوتی ہے تو یہاں خیرہ زکوٰۃ کا تصور ہو گا۔^(۲)

۱۔ التفتیح والعمدۃ عن المحتطاب علی التفتیح جلد ۲ ص ۲۰۲

۲۔ الفتح الاسلامی ج ۱ ص ۲۰۲

فائدہ: اگر بیع صرف میں عاقبت میں سے وہ جو اس کی ایک سے سے خیار شرط رکھنا ہے تو مقدمہ سند ہو جائے گا، بہت کمزاری مجلس میں اس خیار کو مسترد کر دیا اور چھین سے نہیں میں قبضہ پایا تو مقدمہ دوبارہ درست ہو جائے گا لیکن اگر خیار کے ساتھ ہی مجلس برخواست ہوئی تو آپ نہ دیکھا جائے گا، بعد میں اگر خیار ساتھ بھی آج جائے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔^(۱۶)

اجل (Deferred Payment)

یہ بھی بیع صرف کی مدنی شریعت میں سے ہے، جس میں اس کا یہ بیع صرف کی معیت کے لئے ضروری ہے، اور اس کے لئے سے بیع صرف و طس ہوگی اور اس کی وجہ و نکل خارج ہے، کیونکہ بیع صرف میں جب عیوض پر قبضہ ضروری ہوتا ہے تو کرایہ ایک جانب نہیں مؤید ہوتا، تو مجلس مقدمہ میں قبضے کا تحقیق نہیں ہوگا، اس وجہ سے بیع صرف کسی بھی جانب اجل کا قبول نہیں کرتی۔

وضیح: کہ "اجل" کا تحقق مہم جو مہم میں نہیں سے ہوتا ہے، مہم جو مہم سے لئے کہہ کر بیع سلم میں اجل کا تعلق مع (Subject Matter) سے ہے، اور صرف میں عیوض میں یہ ایک معنی بھی ہے، اگرچہ نہیں ہے، لیکن اس سے کسی بھی نہیں میں قبول نہیں کرے گا۔

www.KitaboSunnat.com

تذکرہ: اگرچہ بیع سلم میں عیوض کا قبضہ ہو، لیکن اگر مجلس میں اجل کو ساتھ کر دیا گیا، اور اگر مجلس میں بیع صرف درست ہو جائے تو اس صورت میں بیع صرف درست ہو جائے گی، اور اگر مجلس میں بیع سلم درست ہوئی تو یہ بیع درست ہو جائے گا، اور بعد میں میں ساتھ کرنا کارآمد نہیں ہوگا۔
خاصہ یہ کہ بیع صرف کے معنی ہونے کے لئے ان چار شرطوں کا وجود ضروری ہونا ہے، یہ ضروری ہے، یعنی مجلس در مجلس کا وجود، بیع صرف ہے، اور خیار شرط اور اجل کا ہونا ضروری ہے۔

چند اہم متفرق مسائل

۱۔ یہ قاعدہ ہے کہ جن شیاؤں کی بیع میں تقاضے چارٹر ہوئے ہیں ان میں بچہ (تولے نہ پے بغیر اندازہ سے) بھی چارٹر ہوگا۔ زور جن اشیاء میں تقاضے اور زیادتیاں نہیں، ان میں چارٹر نہ بھی جائز نہیں، اور یہ قاعدہ چاروں مذاہب میں متفقہ سہنا ہے، لہذا سونے کی سونے کے ساتھ بیچ چاندی کی چاندی کے ساتھ بیچ یا سونے کی گندم کے ساتھ بیچ مثلاً مجاز فیہ حرام ہے۔ لیکن چاندی کی سونے کے ساتھ یا گندم کی رو کے ساتھ بیچ مجاز فیہ درست ہے۔

۲۔ اگر کسی نے مثلاً سونے کو سونے کے ساتھ مجاز فیہ بیچا تو یہ چارٹر ہے، لیکن اگر پھر اسی مجلس میں دانوں کو تولیہ کیا، اور دانوں پر اور تھپے، تو استحسان یہ مقدمہ درست ہو جائے گا، اور اگر مجلس پر عیادت ہوئی، اور اس کے بعد دانوں کو تولیہ اور دانوں پر تھپیں، تو اس صورت میں یہ عقد بدستور و سہی رہے گا۔

۳۔ گوارہ کوار کے مقابلے میں یہ تہی کے کسی برتن کو تہی کے دوسرے برتن کے ساتھ مجاز فیہ درست ہوا، تو اگر عرف و دستور عدو فروخت کرے گا ہو، تو یہ مقدمہ جائز ہے، کیونکہ ”عدوی ہونا“ کسی کے نزدیک محض رہا نہیں، اور اگر عرف و ذرا بیچنے کا ہو تو اس صورت میں یہ عقد باطل ہے، کیونکہ وہاں جنس علت رہا ہے، تو اس میں مجاز فیہ درست نہ ہوگی۔

۴۔ چاندی میں اگر کھوٹ شامل ہو، یا سونے میں کھوٹ شامل ہو، اور اس کو کسی اور احمات کے ساتھ فروخت کیا، تو دیکھ جائے گا، اگر چاندی نہ سب ہے، تو یہ نہیں چاندی کے حکم میں ہے، اور اسی طرح سونا نہ سب ہو، تو یہ چاندی سونے کے حکم میں ہے، لہذا اس طرح کھوٹ، ان چاندی یا سونے کو اپنے ہم جنس کے ساتھ تھا مثلاً فروخت کرنا درست نہ ہوگا، اور اگر کھوٹ غائب ہے، تو اس کا حکم عام احمات کا ہے، لہذا اس

احداث سے ساتھ اس کا قابض ہو رہا ہے، اور اس کا ہم جنس ہو، تو اس عقد میں تقاضے جائز نہ ہوگا، جرنہ جائز ہوگا۔

دور ہے کہ ان مسائل میں ”برابر“ غالب کے قسم میں ہے، یعنی اگر سونے یا چاندی میں سونا یا چاندی ٹھوس کے برابر ہو، تب بھی یہ سمجھا جائے گا کہ یہ غالب چاندی یا خاص سونا ہے، اور اس پر وہی چاندی اور سونے کے احکام جاری ہوں گے۔

۵۔ جس توار پر چاندی چڑھائی گئی ہو، اس کو ”سیف مَقْطُوع“ کہا جاتا ہے، اور جس توار پر سونے کا مہر ہو، اس کو ”سیف مُدْهَب“ کہا جاتا ہے، اس قسم کی توار کی بیع اگر سونے یا چاندی کے ساتھ ہو، تو اگر توار میں لگاؤ پر دشمن والے ذرے جنس سے مختلف ہو، مثلاً سیف مَقْطُوع ہے، اور اس کی بیع سونے کے ساتھ ہوئی، یہ سیف مذرب ہے اور اس کی بیع چاندی کے ساتھ ہوئی، تو یہ بیع تو درست ہے، کیونکہ یہاں کی بیع جو بڑے لیکن اگر ہم جنس کے ساتھ ہو، یعنی توار کے ذریعہ دشمن والا ذرہ ہم جنس ہیں، تو اس صورت میں دیکھا جائے گا، اگر:-

۱۔ توار میں سونا اس سونے سے یا توار میں چاندی اس چاندی سے زیادہ ہے، جو دشمن سے تو یہ بیع جائز ہے، یعنی دشمن کی مقدار توار والے سونے یا چاندی سے زیادہ ہے، تو یہ معاملہ جائز ہے، یہ مشکل بنے گی:-

$$\begin{aligned} \text{توار کا سونا یا چاندی} &= \text{دشمن کا سونا یا چاندی} \\ \text{بیش دشمن} &= \text{توار کا یہ سونا وغیرہ} \end{aligned}$$

توار میں جتنا سونا یا چاندی ہے، دشمن میں سے اس کی بقدر سونا یا چاندی اس سونے یا چاندی کے مقابلے میں ہو جائے گی، اور دشمن میں سے جو بقیہ زائد ہے، وہ توار کے یا سونا وغیرہ کے مقابلے میں آجائے گا، جو مختلف جنس ہیں، تو اس طرح عقد درست ہوگا، اس مسئلے میں حضرات فقہ کا ایک مشہور قاعدہ ہے کہ:-

”مبیع برب مختلف شیاء، پر مشتمل ہو، جن میں کوئی شی دشمن کی ہم جنس

ہو، اور کوئی شے عین کی ہم نہیں لے ہو، تو اس صورت میں ہم اپنے ہم
 نہیں لے سکتے، لہذا اس طرح بیع درست ہو جائے گی۔
 مثلاً: سیف منقسط میں پچاس درہم کی چاندی تھی، اور اس کو سو درہم میں
 خریدار لے گا:

$$\text{سیف} = ۵۰ + ۱۰۰ \text{ درہم}$$

اور مشتری نے ۱۰۰ درہم میں سے صرف ۵۰ درہم ادا کئے، اور پچاس درہم ابھی
 ادا نہیں کئے، تو یہ معاملہ جائز ہے، کیونکہ اس میں:

$$۵۰ = ۵۰ \text{ ہے صرف}$$

$$\text{بقیہ } ۵۰ = \text{تو اس سے بیع}$$

صرف پچاس درہم تک یہ معاملہ سرف کا ہے، جس میں تو ہمیں دیا گیا، لہذا یہ
 معاملہ درست ہو، اور تو اس کی حد تک یہ معاملہ جائز ہے، جس میں قبضہ ضروری نہیں۔

$$۱ - \text{اسی سیف منقسط کے مسئلے میں اگر پچاس درہم پر قبضہ نہیں دیا گیا، تو } ۵۰ =$$

۵۰ درہم کی حد تک چونکہ یہ معاملہ سرف کا ہے، لہذا عدم قبضہ کی وجہ سے یہ معاملہ
 باطل ہو گیا، لیکن دوسرا معاملہ جو تو اس کا ہے، اس معاملے میں درست ہے یا نہیں؟ تو اس
 میں یہ تفصیل ہے کہ اگر:

الف: - چاندی کو ایک کمرے سے تو اس کو غیر معمولی نقصان پہنچتا ہے، تو تو اس میں

معاملہ بھی فاسد ہے، یا اس صورت میں دونوں معاملے فاسد ہو گئے۔

ب: - نہیں اگر چاندی تو اس سے آسانی ایک ہو سکتی ہے، تو اس صورت میں کموار

کا معاملہ درست ہوگا، اور ہر ایک کموار سے اپنی چاندی ایک کمرے کے کموار کو ۵۰ درہم کے بدلے
 میں مشتری کے حوالہ کر دے گا۔

ج: - نہیں اگر کموار مسئلے میں تین کمواروں سے ملے یا چاندی کے بدلے دیا اس

کے ہو، تو اس صورت میں یہ عقد جائز ہوگا، اور اس کا یہ غرض ہونا باطل ظاہر ہے۔ کیونکہ اس

میں رہا شخص ہے۔

۸۔ ایک بانڈی ہے جس کی قیمت ایک ہزار روپے ہے، اور اس نے نگہ میں ایک ہزار کا پارگی ہے، اس بانڈی کا سودا دو ہزار روپے میں ہو گیا، پھر مشتری نے صرف ایک ہزار روپے مجلس میں پانچ کو ادا کئے، تو یہ عقد درست ہے، کیونکہ:-

۱۰۰۰ روپے = ۱۰۰۰ روپے (پار)

یعنی ۱۰۰۰ روپے = بانڈی

پہلے معاملہ صرف صرف کا ہے، اور اس میں مجلس پایا گیا، لہذا اوہ درست ہوا، اور دوسرے معاملہ عام بیع کا ہے، جس میں تین شرطیں ہیں، اور یہیں دوسرے معاملہ بہر حال درست ہے کیونکہ پار بانڈی سے الگ کرنا ہر حال میں آسانی ہے، بخلاف سیلف منصف کے۔

۹۔ نئی منگہ میں اگر ایک ہزار مشتری نے اور کئے اور ایک ہزار دوسرے کو لئے، تو اس کا تعلق صرف سے نہیں ہوگا، لہذا صرف درست ہو جائے گا، اور بانڈی کے متعلق میں ہوا ایک ہزار روپے میں دو مواجہ ہیں، چونکہ عام بیع ہے، لہذا وہ منوطاً ہوئے کے ہر دو درست ہوں گے۔

۱۰۔ ایک اہم مسئلہ یہ ہے کہ چاندی کا ایک برتن ہے، اس کو کسی نے ملو ایک سو میں فراغت کیا، پھر مجلس میں ۵۰ پر قبضہ پایا گیا، اور ۵۰ پر نہیں، تو ۵۰ کی حد تک یہ معاملہ درست نہیں جائے گا، اور ۵۰ کی حد تک نہیں، لہذا یہ برتن بائع اور مشتری کے درمیان مشترک رہے گا۔^۱



۱۔ مہدویتہ مع فتح التعلیل: ۶۵۰، کنز الدقائق مع البحر الرائق: ۳۰۰، اربعہ

ضمیمہ (Appendix)

سوئے چاندی، اور زیورات کے چند اہم مسائل
 چونکہ ان مسائل کا "صرف" سے گہرا تعلق ہے، اور ان کو ذکر کرنا اس مقام پر
 مفید ہے، اس لئے ان مسائل کو یہ عنوان ضمیمہ بیان کئے جاتے ہیں، لیکن اصل مسائل ذکر
 کرنے سے قبل چند مقدمات بیان کرنا ضروری ہے، تاکہ ان سے اصل مسائل سمجھنے میں
 آسانی ہو۔

چند ضروری مقدمات

مقدمہ ۱۔

ہر ایک طرف سے نایادوں کے طرف چاندی جو آئینہ دین میں ضروری ہے کہ
 ہاتھ و پاؤں اور مقدمات میں برابر ہو۔ لیکن اگر ایک طرف سے اور دوسری طرف چاندی ہو تو
 مقدار میں کمی بیشی ہو سکتی ہے، لیکن ہاتھ و پاؤں ہونا اس میں کمی ضروری ہے۔

"الذهب بالذهب مثلاً بعتلہ والفضة بالفضة مثلاً بعتلہ،

والشعر بالشعر مثلاً بعتلہ والنبہ بالنبہ مثلاً بعتلہ، والجمہ

بالجمہ مثلاً بعتلہ والشعر بالشعر مثلاً بعتلہ فمن زاد

وازداد فمرد، بی، بیعوا للذهب بالفضة کیف تفتقر یدہ

بید، الحدیث ۱۰۰

”سوئے کو سونے کے بدلے میں برابر سرائے بچو، چاندی کو چاندی کے بدلے میں برابر سرائے بچو، کھجور کو کھجور کے بدلے میں برابر سرائے بچو، گندم کو گندم کے مقابلے میں برابر سرائے بچو، نمک کو نمک کے بدلے میں برابر سرائے بچو، جو کو جو کے بدلے میں برابر سرائے فروخت کرو، لیکن جو شخص اضافے کا لین دین کرے، اور یہ کام مل کرے گا، اب اسے سوئے کو چاندی کے بدلے میں جس طرح چاہے، فروخت کرو، بشرطیکہ دست در دست ہو، اور جو کو کھجور کے بدلے میں جس طرح چاہے، فروخت کرو، بشرطیکہ دست در دست ہو۔“

مقدمہ ۲

جب سونے کا سونے سے یا چاندی کا چاندی سے تبادلہ کیا جائے، تو مقدار کا برابر ہونا واجب ہے اگرچہ ایک طرف سونا چاندی کا اعلیٰ ہو، اور دوسری طرف سونے چاندی میں کچھ کمی ہو۔

عن الشعبي ان عبد الله بن مسعود بائع نفاية بنت العال زيوتا و تسينا دراهم و وزنها قنطارا عمر عن ذلك و قال اوقد عليها حتى يذهب ما فيها من الحديد او نحاس و تخلع ثم بع القضة بوزنها۔

قصہ کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیت النحاس کی ردی یعنی کم وزیادہ کھوت ملے دراندہ کو گھر سے دراندہ کے عوض کترہ وزن میں فروخت کیا، تو حضرت عمرؓ نے انہیں اس سے منع کیا۔ اور فرمایا کہ اس کو آگ پر تپا دیں یا انہیں کہ اس میں طابو لگا ہوا ہے اور تپا دیں یا غلہ دیں یا اسے اور فیصلہ چاندی رد جائے، پھر اس کو برابر وزن

موجودہ دور میں روپے کا چاندی یا سونے کا تعلق نہیں ہے، اس لئے یہ نفوس معنی نامیے کے سکون کے حکم میں ہے، جب روپیہ چاندی کا ہوتا تھا اس وقت اس سے متعلق احکام اور تھے، اور اب جب وہ نامیے چٹیل کا ہے، اس کے احکام مختلف ہیں۔

مقدمہ ۷۲

سونے چاندی کے روپوں کے عوض ادا صارفید و فروخت جائز ہے، لیکن سودے کے وقت ایک جانب سے قبضہ ضروری ہے۔

”وفی شرح الطحاوی : لو اشتری مائة فلس بدينهم وقبض
الفلس او الداهم ثم افترقا جائز البیع لا تهما افتراقا عن
عين بدينهم۔“

”اور شرح الطحاوی میں ہے کہ اگر کسی نے ایک درہم کے بدلے سو فلس خریدیں، اور فلس یا درہم پر قبضہ کر لیا، اور بھر و دنوں الگ الگ ہو گئے، تو یہ بیع جائز ہے، کیونکہ اس میں فزین کے بدلے میں عین کا سودا کر کے جدا ہو گئے۔“ (۱)

”سئل الحائمی عن بیع الذهب بالفلس نسمة فاجاب بانه
یحوز اذا قبض احد المتدین لما فی الجزایة

”علامہ حائمیؒ سے فلس کے بدلے سونے کو ادا صارف و فروخت کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا، تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ جائز ہے، بشرطیکہ ایک بدل پر قبضہ ہو، کیونکہ بزاز یہ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص سو فلس ایک درہم کے بدلے خریدے، تو ایک جانب سے قبضہ کافی ہے، فرمایا اسی طرح اگر فلس کے بدلے چاندی یا سونے کو بیچا۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوحار کی اوحار کے عوض کچھ سے منع فرمایا ہے۔^(۱)

سونے کے زیور کی سونے کے عوض اور چاندی کے زیور چاندی کے عوض خرید و فروخت

سونے کے زیور کی سونے کے عوض اور چاندی کے زیور چاندی کے عوض خرید و فروخت کی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں۔

”عن ابی دافع قالہ مر بی عمر بن الخطاب ومعه ورق فقال
استعملنا اوضاعا لصبی لنا، قلت: یا امیر المؤمنین
عندی اوضاع معمولۃ فتن شئت اتخذت الورق واتخذت
الایضاح قتال عمر مثلاً بمثل، فقلت: نعم فوضع الورق فی
کفة المیزان والایضاح فی الکفة الاخری فلما استوی
المیزان اتخذت بالحدی یدیه واعطی بالآخری۔“

”ابو دافع کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ میرے پاس آئے، آپ کے پاس چاندی تھی، اور کہا کہ ہماری ایک بچی کے لئے پازرب بنادو، میں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! میرے پاس بنے ہوئے پازرب رکھے ہیں، آپ چاہیں تو چاندی میں لے لیتا ہوں، اور آپ پازرب لے میں، حضرت عمرؓ نے پوچھا، برابر وزن رہنے میں تیار ہو، میں نے کہا جی ہاں، تو حضرت عمرؓ نے چاندی ترازو کے ایک پلڑے میں رکھی، اور پازرب دوسرے میں، جب ترازو سیدھی

(۱) البدایۃ فی تخریج احادیث الہدایۃ تصفلائی (شہاب الدین احمد بن علی بن محمد بن حجر الصفا لانی المتوفی ۸۵۲ھ) المکتبۃ الاسلامیۃ شہنویہ پتھاب (۱۴۰۱ھ)

ہوئی، تو اپنے پیسے ہاتھ سے پارسیہ لے لیں۔ اور اس سے ہاتھ سے
پاندی پڑائی۔“ (سوانح ابوالبرک)

”عن امی رافعہ انہ قتلت عمر بنی اصوغا الذہب لیبیعہ یوزنہ
والتخذ عمالہ یدعی اجرا قال لا تبع الذہب بذهب الا وزن
یوزن والفضة بالفضة اور وزنا یوزن ورنہ لاتخذ فضولاً“

”ابو رافعی سے روایت ہے کہ تمہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے
کہا کہ میں سوئے کوڑھ تھا ہوں۔ یعنی اس کا زید بنات تھیں، اور اس
کو دیتے تھے، انہوں نے سونے کے ٹکڑے فروخت کر دیے، اور ساتھ
میں میں چنی سزوری لیتا ہوں، حضرت عمر نے فرمایا: سوئے کوڑھ
سے ٹکڑے کر، وہ پاندی کو چاندی کے ٹکڑے میں سے فروخت کرے، پھر
براہ راست بازارِ نعمت دے۔“

”عن امی رافعہ مولی رسول اللہ ﷺ قال: احتجنا فانحدت
عمدہ من امر اتی فی السنة اتی استخلف فیہا ابوبکر فسئنی
ابوبکر فقتل ما هذا فقلت: احتجوا حتی امی نفقة فقتل من
صعی وقف۔ میں بھ فضة قدما باعیز ان فوضع الخلفائین
فی کشفہ و وضع التارق فی کفۃ فکشف الخلفائین نحو امن
وانق فقرضہ، فقلت: یا خبیثہ رسول اللہ فبیر ہونک حلال،
فقتل۔ یا ایذا فک انت ان احببت ان اللہ لا یحبہ سمعت
رسول اللہ ﷺ یقول: الذہب بذهب ورنہ یوزن والفضة
بالفضة ورنہ یوزن الزائد والمستزید فی الفخر۔“

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور اہل حق کہتے ہیں کہ
جس میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے، اس میں اس ضرورت

حق ہوئی، تو میں نے اپنی بیوی کا پازربہاار ستے میں حضرت
ابوبکر صدیقؓ کے ہاتھوں نے چھانسیہ یہ ہے میں نے جواب دیا
کہ تم وہ خرچے کے متعلق نہ کہتے ہو، اس پر حضرت ابوبکرؓ نے
کہنا میرے پاس چاندی کے تھکے ہیں، میں ان کے پرے چاندی
کو زبور لینا چاہتا ہوں، پھر نبیوں نے قرآن و سنتوں اور دونوں
پازربہاار میں لکھے، اور چاندی، اس پر پازربہاار میں
پازربہاار حق کے بقدر ان کو لکھے، تو حضرت ابوبکرؓ نے
پازربہاار میں سے اتنی چاندی ڈرائی، میں کہہ کہ اسے رسول اللہ کے
حبیبؐ ایسا آپ کے لئے بدل ہے، تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا
یہ رائج الامر ہے، اس کو بدل کر دو، تو اللہ اس کو حال نکلتا کرتے ہیں،
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ سونے کو
بھراؤن سونے کے عوض فروخت کرو، اور چاندی کو تھکے و وزن چاندی
کے عوض فروخت کرو، تھکے و وزن، یہ ہے والا، اور زائد وزن بیٹھے والا
بھینہ میں یوں کہے گا

عن محمد بن عبد اللہ بن علی، کنت مع عبد اللہ بن عمر فاجاء
صائغ فقال يا ابا عبد اللہ حسن الخی صوغ الذهب ثم ابهر
النشی من ذلك بآثار من وانه لا تفضل من ذلك قدر
عمل یدي فهاه عبد اللہ بن عمر فجع الصائغ یرد عليه
المصنعة وعوده یبهاه حتی انتهی لی ذات المسجد او
تسی ذات یرید ان یرکبها ثم قدر عبد اللہ بن عمر
: اندیتو وعوده بالدرهم لا فضل بینهما هذا عهد تبینا
انہم وعوده بالدرهم

[illegible]

عن عطاء بن يسيار أن معاوية بن أبي سفيان باله سقاية من ذهب أو ورق بأكثر من وإنما قتل له أبو العزدة سمعت رسول الله ﷺ يقول عن مثل هذا أن مثلاً بمثل قتل له معاوية ما رأى بمثل هذا باله قتل أبو العزدة من يعذوني من معاوية أن أخبره من رسول الله ﷺ ويخبرني عن أبيه لأنه كنت بأرضه أنما جاءه قدم أبو العزدة عسى عمر بن الخطاب يذكر له ذلك فكتب عمر أبي معاوية أن يبعثه من ذلك أن مثلاً بمثل وأما يوزن -

عالم میں یہاں تک پہنچے ہیں کہ حضرت مولانا ابوالفتح محمد بن عبدالحق نے اپنے شاگردوں کو ان کے علم و ادب کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ:

کو اس جیسے سوارے سے منع کرتے ہوئے کہ ہے میں یہ کہہ رہا ہوں
 ورنہ کہوں، خواب میں حضرت حاویہ نے ان سے کہا کہ میں تو
 ان میں کچھ عورت نہیں پاتا اس پر حضرت ابوہریرہؓ نے کہا کہ کون
 مجھے مہر دے گا؟ حضرت رضی اللہ عنہما نے فرمایا اللہ تعالیٰ بہکم
 کی بات بتا رہا ہوں، اور یہ مجھے اپنی رائے بتاتے ہیں۔ پھر حضرت
 معاذؓ نے کہا کہ اگر آپ ہوں گے تو ہر باپ کے ساتھ نہیں
 رہوں گا، پھر حضرت ابوہریرہؓ نے حضرت عمر فاروقؓ کے پاس (مہر
 ملوانہ) چلے آئے، اور ان سے سرکاری بات پوچھ کر، تو حضرت عمر
 فاروقؓ نے حضرت معاذؓ کو لکھا ایتنے سوارے نہ کرو، مگر تم ان اور
 ہر ایک سوارے سے منع کرو۔ (ابن ماجہ، السنن - ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲)

مفتی

من تمام آثار و روایات سے یہ بات اچھی طرح واضح ہوئی کہ سونے کے تیرہ زینور
 کو نہ سونے کے عوض میں اور چاندی کے تیار زیور کو نہ چاندی کے عوض میں فروخت کرنا
 جائز نہیں، اگرچہ اس اضافے کو ضروری مانا نہ جائے۔ اس اضافے کو ضروری کے طور پر
 یہ جائے۔

آج کل کی مسئلہ یہی ہے کہ سونے کے تیرہ زینور کو زیور سونے اور چاندی کے
 تیار زیور کو نہ چاندی کے بدلے میں فروخت کرنا جائز نہیں، اگرچہ اضافہ ضروری کے طور
 پر نہ ہو۔ بلکہ ضروری کی صورت یہ ہے کہ بجائے سونے یا چاندی میں اضافہ کرنے کے، نقد رقم
 چاہئے، جسے بخواتین دینے ہیں۔

آخری بات

۱- ایک منار اپنے یہاں پہنچا کر کہہ دے جس میں ۱۰۰ تیسہ کا موی لگا ہوا

کے ہوتے ہیں لیکن سناوہ ہوتے ہیں، تیز زویرات کا مطلوبہ پر جانے والے ڈکانداروں کے ہاتھ فروخت کرتے ہیں، ان کے لیسن دین کا مروجہ طریقہ یہ ہے کہ تمام زویرات کُل وزن کی بنیاد پر فروخت کئے جاتے ہیں۔

کُل وزن کے بدلے خاص سونا لپہ جاتا ہے، اور مزدوری بھی وزن کے حساب سے مقرر ہوتی ہے، عام طور پر فروخت کرنے والے کو کچھ لیس سونا اور رقم حاصل ہوتی ہے، اس کا تصور یہ ہے کہ کُل وزن کے بدلے جو خاص سونا مل رہا ہے، وہ زویر میں موجود مادیات شدہ سونا اس کی قیمت اور لگنوں کی قیمت کے عوض ملتا ہے، اور نقد رقم مزدوری کے بدلے مل رہی ہے، واضح رہے کہ مزدوری کی رقم کا تعین قیمتوں کی عمدہ دیا ناقص اقسام اور کام کی عمدہ مادیات اور غرضورتی کی بنیاد پر کیا جاتا ہے۔ تو کیا مادیات شدہ سونے کے بدلے خاص سونا لینا اور لگنوں کے بدلے خاص سونا لینا صحیح ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ نہیں تو یہ بات معلوم کر لینا ضروری ہے کہ سناور اپنا زویر ڈکاندار کے ہاتھ فروخت کر رہا ہے، ڈکاندار کے سونے کے ڈکاندار کا مطلوبہ عمل نہیں کر رہا، لہذا مزدوری کا جو ذکر کیا گیا ہے وہ حقیقت میں مزدوری نہیں ہے بلکہ زویر کی قیمت یعنی کا ایک حصہ ہے۔

مشکوٰۃ پانچ تو لے جڑاؤ زویر کے بدلے پانچ تولے سونا اور دو ہزار روپے مزدوری کے نام جو ملے ہوئے ہوں، تو درحقیقت پانچ تو لے جڑاؤ زویر کی قیمت پانچ تولے خاص سونا اور دو ہزار روپے ہوتی۔

اب اگر زویر ہزار ڈالہ ہے اور قیمتیں بڑے ہوئے ہیں، اور اس میں مادیات شدہ سونا مثلاً تین تولے، اور لگنوں کا وزن دو تولے ہو، تو بشرطیکہ دونوں طرف لیسن دین نقد دھند ہو، یا کم از کم زویر کے ساتھ ساتھ اس میں موجود مادیات شدہ سونے کے وزن کے مقابل خاص سونے پر بھی قبضہ ہوا ہونے سے پہلے ہو جائے، تو یہ سودا درست ہے کیونکہ زویر میں موجود مادیات شدہ سونے کے مقابلے میں اتنی مقدار میں خاص سونا ہو جائے گا، اور لگنوں کے

مقابلے میں، دوتولے خالص سونا اور دو ہزار روپے میں جائیں گے۔

لیکن اگر زیور سادہ ہو تو پھر یہ معاملہ منہا جائز اور سودی ہو جائے گا، کیونکہ اس وقت پانچ تولے سادہ زیور کے مقابلے میں پانچ تولے خالص سونا اور دو ہزار روپے، اول گئے، یہ دو ہزار روپے بلا بدل، دو کروڑ میں جائیں گے۔

مینا کاری والے زیورات کی سونے چاندی کے عوض خرید و فروخت

کچھ زیورات پر مینا کاری کی جاتی ہے، مینا ایک خالص قسم کا رنگ دار شیشہ ہوتا ہے، جس کو ہارکے میں کر سونے پر چپکا دیا جاتا ہے، اور نکل بونے بنائے جاتے ہیں، ان زیورات کے لین دین میں بھی پورے وزن کے بدلے سونا دیا جاتا ہے، یعنی مینا کاری کا وزن کاٹ کر نہیں دیا جاتا یہ ضرورت جائز ہے، بشرطیکہ دونوں طرف سے لین دین نقد ہو، ادھار نہ ہو، قیمت میں سے کم سے کم اتنی مقدار کے سونے پر بقصد ضروری ہے جتنا کہ زیور میں کھوٹ ملا سونا موجود ہے۔

چند مزید مسائل

۱۔ دوتولے سونا اور ایک تول چاندی کو ایک تول سونا اور پچاس تولے چاندی کے عوض فروخت کرنا صحیح ہے اور یوں سمجھیں گے کہ دوتولے سونا پچاس تولے چاندی کے عوض میں ایک تول چاندی ایک تول سونا کے عوض میں ہے، ایسا ہم اس وقت سمجھیں گے جب خرید و فروخت کرنے والوں نے اپنی زبان سے کچھ اور نہ کہا ہو، اور اگر انہوں نے کہا کہ دوتولے سونا ایک تولے سونے کے عوض میں اور ایک تول چاندی پچاس تولے چاندی کے عوض میں ہے، تو آپ ان کی تصریح کا اعتبار ہوگا، اور یہ معاملہ سودی ہو جائے گا۔ (سونا، چاندی اور ان کے زیورات کے اسلامی احکام، مفتی عبدالواحد، دارالافتاء، جامعہ دینیہ، نگرینہ، یارک، ۱۹۷۱ء، ص ۱۱۱، ص ۱۱۲)

(۱۹۶۷ء)

۲۔ اپنی انگوٹھی کسی کی انگوٹھی سے بدل لی، تو دیکھو:

الف: - اگر دونوں پر ٹک نکلا ہے، تب تو ہم ماس یہ بدل چکا ہے، غرض یہ ہے۔
دونوں کی چاندی یا دونوں سونا برابر ہو یہ کم زیادہ، سب درست ہے، البتہ ہاتھ درج تھو ہونہ
ضروری ہے۔

ب: - اگر دونوں بے ٹک ہوں، تو برابر ہوں، ضروری ہے، اگر ڈرائی مشینی ہوئی
ہو، تو سود ہو جائے گا۔

ج: - اگر ایک پر ٹک ہو، اور دوسری سردی ہو، تو اگر اس کی تان زیادہ چاندی ہو
یہ بدلنا چاہئے، ورنہ اگر سود ہے، اسی طریقہ آسانی وقت دونوں طرف لین دین نہ ہو۔
ایک نے تو بھی دے دی، دوسرے نے کچھ کہ میں ابھی تھوڑی دیر میں فلاں چھتہ آکر
دے دوں گا، تو یہ بھی ناپا ہے۔ (ہنسی زور)

۳- ایک (چاندی کا) کاہ اور دوسرا چاندی کا غیرہ، تو چاندی کے عوض خریدی
گئی، تو دیکھیں گے کہ اس دوپے یا نوپے میں تھنی چاندی لگی ہے، اگر اس میں مثلاً پانچ توںے
چاندی کا کام ہوا ہے، تو پچھتے تو لے چاندی تو اسی وقت دینا ضروری ہے، اور باقی پانچ توںے
چاندی بعد میں بھی دے سکتے ہیں۔

یہی حکم جراثیم اور دیگر کی خرید کا بھی ہے، مثلاً جراثیم اور جس میں دو توںے
چاندی ہے، پانچ توںے چاندی کے عوض خرید، اور خرید پر لازم ہے کہ دو دو توںے چاندی تو
بھی وقت بوقت کے باقی میں توںے بعد میں بھی دے سکتا ہے۔^۱

چندنا جو صورتوں کی متبادل جائز صورتیں

۱- کھوئی اور خراب چاندی دے کر ابھی چاندی خریدے، اور ابھی چاندی دین
میں کھوئی کے برابر نہیں مل سکتی، تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ پہلے خراب چاندی دینوں میں فروخت
کی جائے، اور جو رقم ملے، اس پر قبضہ کرنے کے بعد اس سے ابھی چاندی خریدی جائے۔^۲

(۱) ہنسی زور، مسموعی (مونا، شرف میں ہنسی زور)، اور شامت قرام دینا، (۲) ۴۵ (۳)

۲۔ اگر کوئی ایسی چیز ہے کہ چاندی کے علاوہ اس میں کچھ اور بھی ہکا ہے، مثلاً جوش (پازو بند) کے اندر لاکھ بھری ہوئی ہے، اور نوٹوں پر لگ کرے ہیں، انگوٹھوں پر ٹھینے رکھے ہیں یا جوشنوں میں لاکھ تو نہیں ہے، لیکن تاگوں میں کندے ہوئے ہیں، ان چیزوں کو چاندی کے عوض خرید لے، تو انکو اس چیز میں کتنے وزن چاندی ہے، قیمت کی چاندی کے برابر ہے یا اس سے کم ہے یہ زیادہ ہے، اگر قیمت کی چاندی سے اس چیز کی چاندی یقیناً کم ہو، تو یہ معاملہ جائز ہے، اور اگر برابر یا زیادہ ہو، تو سود ہو، سود سے بچنے کی ترکیب یہ ہے کہ قیمت کی چاندی زبردستی چاندی سے کم رکھو اور قیمت میں باقی رہنے شامل کر دو، مثلاً دونوں طرف پانچ پانچ تولے چاندی ہو، تو قیمت کی چاندی کو پانچ تولے سے کچھ کم کر دو مثلاً مٹاڑھے چار تولے کر دو اور قیمت میں آدھا تولہ چاندی نے بچے کچھ روپے مثلاً بیچاس روپے ملا، تو یہ معاملہ جائز ہو جائے گا۔^(۱۱)

۳۔ اگر سونے یا چاندی کا زیور یا برتن سونے چاندی کے عوض خرید لے، اور اس وقت قیمت اسے کے سے نہیں ہے، یا آدھہ رکن مقصود ہے، تو اس کے جائز ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ فروخت کنندہ سے اتنے سونا یا چاندی قرضہ لے لو، اور اس قرضے سے قیمت کی ادائیگی کر دو، پھر قرضہ بعد میں ادا کر دو۔^(۱۲)

نیا را (زر گروں کی مٹی) کی خرید و فروخت کا مسئلہ

زر گروں کی مٹی جس میں سونے یا چاندی کے ذرات شامل ہوتے ہیں، اور بعض اوقات اس کو خرید کر اس میں سے سونا یا چاندی علیحدہ کر لیتے ہیں، اس سے متعلق چند اہم مسائل درج ذیل ہیں:-

۱۔ روپوں کے عوض میں اس مٹی کی خرید و فروخت جائز ہے۔

۲۔ مخالف جنس کے عوض بھی خرید و فروخت ہر طرح سے جائز ہے، مثلاً سونے کی

مکی چاندی کے عوض اور چاندی کی مٹی سونے کے عوض اگرچہ دونوں طرف کے وزن میں فرق ہو، چارہاں، اہلیت یا تھوڑا ہاتھو میں وزن سہارا دی ہے۔

۴۔ سونے کی مٹی سونے کے عوض میں اور چاندی کی مٹی چاندی کے عوض میں بقی وقت چارہاں ہے، جب دونوں طرف سونے چاندی کا وزن یکساں ہو، اور میں دین بھی ہاتھو در ہاتھو ہو، مگر کسی طرف بھی سونہ چاندی زیادہ ہو تو نفع کا راستہ نہیں، خاص سونے چاندی کا وزن بھی مٹی میں سونے چاندی سے زیادہ نہ ہونا چاہیے، کیونکہ اس کی اپنی کچھ قیمت نہیں ہوتی، لہذا اس کے مقابلے میں سونے چاندی میں کچھ کو قیمت کے طور پر نہیں سمجھا جائے گا۔

پرانے زیور سے نئے زیور کا تبادلہ

۱۔ کاکب پُرانا مال رہا ہے تو اس کی قیمت صحیحہ و مقترز کی جاتی ہے، اور نئے مال کی قیمت صحیحہ و مقترز کی جاتی ہے، اس میں کوئی فرق ہوتا ہے، نہ نئے میں کاسین دین کر یہ جانا ہے، نہ سونے میں یہ اوقات ایسی صورت بھی پیش آتی ہے کہ کاکب پُرانے مال کا کل وزن اتنا نہ ہوتا ہے، اور قیمت پھر روپہ روپے مقترز ہوتی ہے، اور نئے مال کا وزن معتوم ہوتا ہے، اور قیمت پھر روپہ روپے مقترز سے ہوتی ہے، یعنی صرف مال کا تبادلہ ہوتا ہے، نقد روپوں کا کوئی دخل نہیں ہوتا، مگر یہ مصلحت رہے کہ پُرانے مال کا وزن ہمیشہ زیادہ ہوتا ہے، یہ طریقہ چاہتا ہے۔

۲۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب کاکب اور صورت نچ کر ہوئی تو پُرانے زیور

کے لئے زیور سے تبادلے کی جائز صورت کیا ہوگی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ کاکب جو عام نمبر اور آسان طریقہ ہے وہ یہ ہے کہ کاکب کو کاکب سے روپوں میں تبدیل کر دیا جائے، اور کاکب کو روپے کو کر دے، اس کے بعد کاکب کو نیا زیور خریدا جائے، اس کی قیمت اس سے وصول کر لے، اس کے لئے کاکب کو

صرف اتنا اہتمام کرنا پڑے گا کہ اپنے پاس نقدی کی ایک مقدار حاضر رکھنی پڑے گی، لیکن یہ کوئی مشکل بات نہیں۔

اگر زیور کا زیور سے تبادلہ کرنا ہو، تو مندرجہ ذیل چند اصول کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے:-

الملف:- اگر دونوں طرف زیور سادہ ہو، اور ڈکاندار کا زیور گاہک کے زیور کے وزن کے مساوی ہو، یا اس سے وزن میں کم ہو، اور ڈکاندار مزید گاہک سے کچھ لینا چاہتا ہو، تو اپنے زیور کے ساتھ (Immitation) کی مثل بالیاں ساتھ کر دے۔

اور اگر ڈکاندار کا زیور گاہک کے زیور سے زیادہ وزن کا ہے، تو ڈکاندار گاہک سے زیادہ روپے بھی لے سکتا ہے۔

سب:- اگر زیور جزاؤ ہو تو ہر طرح سے زیور کا زیور کے بدلے تبادلہ جائز ہوگا۔ اس وقت ایک طرف کا زائد سونا ہر روپے کے (اگر ہو) دوسرے کے ٹکینوں کی قیمت ہو جائے گی، ایسا دونوں طرف سے سمجھا جائے گا۔

منج:- اگر ایک طرف سادہ زیور ہو اور دوسری طرف جزاؤ ہو، اور ڈکاندار گاہک سے مزید لینا چاہتا ہو تو:-

۱- اگر جزاؤ زیور ڈکاندار کا ہو، اور سادہ زیور گاہک کا ہو، تو خواہ گاہک کے زیور کا سونا ڈکاندار کے زیور میں موجود سونے سے کم ہو یا زیادہ ہو، یا ان کے برابر ہو، ہر صورت میں زائد روپے لینا جائز ہے۔

۲- اگر سادہ زیور ڈکاندار کا ہو، اور جزاؤ گاہک کا ہو، تو اگر گاہک کے زیور میں سونا ڈکاندار کے سونے سے کم ہو، تو ڈکاندار گاہک سے روپے لے سکتا ہے، اور اس کے زیور میں موجود مساوی سونا ہو یا زائد ہو، تو ڈکاندار گاہک سے مزید روپے نہیں لے سکتا۔

پیشگی سودا لیکن دین بیک وقت

۱- آج سونے کا بھادو مثلاً دس ہزار روپے کی تولہ ہے، سو دا بھی کریں، مہال تھوڑی

دوسرے دن کا، اور انہی جس وقت ماں ملے گا پوری ہوگی۔ اور انہی کے وقت تک اکثر بچہ اس کی پیش سوچتی ہے، ایسی صورت میں اور انہی کے وقت جر بھاؤ ہے اس کے مطابق اور انہی ہوگی یا نہ شدہ بھاؤ سے ہوگی، اس مسئلے میں عرض یہ ہے کہ یہ طریقہ اگر بیچ کے طریقے پر ہو تو ناجائز ہے، کیونکہ یہ ذین کے عوض ذین کی بیچ ہے، جو ممنوع ہے، البتہ اگر اس کو بعد سے کے طریقے پر کیا جائے، تو صحیح ہو سکتا ہے، معنی فریقین آپس میں یہ وعدہ کر لیں کہ فلاں دن ہم یہ بیچ کریں گے، ورنہ اس وقت یعنی بین ذین کر لیا جائے، جس قیمت کا آج وعدہ کیا ہے، بین ذین کے وقت اس کا اعتبار ہوگا، ورنہ اسی رضامندی سے چاہیں، تو قیمت میں کمی پیش بھی کر سکتے ہیں۔

۴۔ اس کے علاوہ مختلف طریقوں سے سود سے بچتے ہیں، مثلاً:-

الف:- یہ کہ سونے کا بھاؤ موجود ہو بھاؤ سے اس چند روزہ پہلے فی تولد سے کم یا زیادہ لیا جانے کا، لیکن ماں اگلے روز ملے گا، اور اور انہی ماں ملنے پر کل سی کی جائے گی۔

ب:- سونے کا بھاؤ موجود ہو بھاؤ سے ۲۵ روپے تو کم یا زیادہ ہوگا، لیکن ماں سات دن کے اندر اندر فروخت کرنے جب چاہے خریدنے کے خواہے کرے گا، اور وہ انہی اس وقت کرنا ہوگی۔

ج:- سونے کا بھاؤ موجود ہو بھاؤ سے مزید کچھ کم یا زیادہ لیا جائے گا، مگر شرط یہ ہے کہ سود ابھی ملے کریں، لیکن ماں سات دن کے اندر اندر خریدنے والا جب چاہے منگوا سکتا ہے، اور انہی مال ملنے پر فوراً ہوگی۔

یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ تمام سود سے زبانی ہوتے ہیں، اور کوئی سود بھی نہیں ہوتا، نہ درجہ بالا اسبابوں میں کسی ایک فریق کی طرف سے، نہ کسی صورت میں بھاؤ کا فرق ملے یا جاتا ہے، معاملے کے یہ تمام طریقے ناجائز ہیں، اور کسی ایک فریق کے انکار پر دوسرے کلاس سے بھاؤ کا فرق لینا کھانا سود ہے۔

ٹانکے کا مسئلہ

زیور بنانے کے لئے سونے کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں کو جوڑ کر مختلف چیزیں تیار کی جاتی ہیں، جوڑنے کے لئے ٹانکا استعمال ہوتا ہے جو کہ ضروری ہے، ٹانکے کی تفصیل یہ ہے کہ وہ ایسا سونا یا ایسی دھات ہو جو زیور کے سونے سے پہلے پگھل جائے، اور دو ٹکڑوں کو آپس میں جوڑ دے۔

ٹانکہ بنانے کے لئے سونے میں مزید ملاوٹ کرنی پڑتی ہے جو زیورات کو جوڑنے کے بعد ان میں موجود رہتی ہے، کارنگر معضرات سے حسب زیورات لئے جاتے ہیں، تو مکمل وزن کر کے لئے جاتے ہیں، اور ان کے بدلے پورا سونا دیا جاتا ہے، نظریہ یہ ہوتا ہے کہ ٹانکے کے بدلے کا سونا زیور بنانے کی چھبھٹ کے طور پر دیا جاتا ہے۔

ٹانکے کی دوسری قسم بھی ہے، کاڈیم (Cadmium) ایک قسم کی دھات ہے جس کی تھوڑی سی مقدار سونے میں ملانے سے حسب ضرورت ہلکا حاصل ہو جاتا ہے، زیور بنانے کے لئے بہت سے لوگ مذکورہ ٹانکہ استعمال کر دیتے ہیں، اور چھبھٹ کی مدد میں مقررہ شرح سے کارنگر کو اضافی سونا دیتے ہیں۔

ٹانکے کے بدلے خالص سونا لینا جائز ہے، لیکن مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ کہ زیور اور ٹانکے کے بدلے خالص سونا اتنے ہی وزن کا لیا جاتا ہے، اور مزدوری اس کے علاوہ ہوتی ہے، لہذا ٹانکہ کارنگر کو اپنا سونا دے کر زیور میں ضم کر لیا جاتا ہے، جس میں زیور کے بدلے سونا دے رہا ہے، لہذا یہ زیور کی سونے کے عوض میں بیچ ہے، جس میں برابری اور نقد نہ ہو، ضروری ہے، اور وزن جب دونوں طرف کا برابر ہو گیا تو مزدوری بلا محض ختم ہو گئی، اور سودین جائے گی، لہذا یہ سودا روپوں میں ہونا چاہئے، ورنہ حامد سود کا ہو جائے گا اور سود کا ٹنٹا ہوگا۔

اگر بغیر ٹانکہ لگائے زیور تیار ہو سکتا ہے، پھر بھی کوئی اپنے فائدے کے لئے

مناسب حد تک ناکہ اگانے کی ضرورت ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سٹارٹنگ کے وقت سے ہی اس میں نوٹس لیتا ہے۔ جہذا جہاں ناکے کی ضرورت ہو۔ وہاں تک تو چلتا ہے، اور اگر ضرورت نہ ہو تو ناکہ اگا کر رکھتا ہے، گاڑا کر کہ جہاں ناکے کی ضرورت نہیں ہے وہاں ناکے کی ضرورت نہ ہو کر کے دوکاڑا ہے جو مسلمان کی شرعی غلاف ہے، اس لئے مذکورہ صورت ناجائز ہے۔

چھپکت (Wastage)

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ زیور ہانے کے ہر مرحلے میں سونہ گھٹتا ہے، یعنی ضائع ہو رہا ہے یہ ضائع ہونے کے ہر ایک ہر ایک ذرات کی شکل میں ہوتا ہے، جن کو نکلس طور پر جمع نہیں کیا جاسکتا، اس حقیقت کو سمجھتے ہوئے بازار میں لوگوں نے اس گھٹت کی شرحیں مقرر کر دی ہیں مثلاً کارٹر اگر ایک ٹونے کا زیور بنا کر دیتا ہے، تو اس پر ایک ماہ چھپکت دی جاتی ہے، یعنی ایک ماہ اضافی سونہ دیا جاتا ہے۔

والف :- کارٹر کو زیور بنانے کے دوران جو سونا نکلنے کی صورت میں نقصان ہوتا ہے، اس کی مقدار کبھی متعین ہر ماہ اشارت سے کچھ زیادہ ہوتی ہے، اور کبھی کم ہوتی ہے۔ کارٹر زیور بنانے میں اس کے پاس سونا کم گھٹتا ہے، تو اس کو کچھ سونا فٹا جاتا ہے اور اگر کم ہوتی ہے۔ اشارت سے زیادہ ہوتی ہے، تو نقصان ہوتا ہے، مگر چھپکت اس کو متعینہ شرع کے مطابق ہی دی جاتی ہے، واضح رہے کہ ایک زیور بنانے میں کل کتنا سونا نکلتا ہے، اس کا پورا پورا حساب رکھنا مشکل ہے۔

ب :- چھپکت کی متعینہ شرحوں میں ایک بات یہ بھی ہے کہ بہت سے زیورات ایسے بنی ہوئے ہیں جن میں صحت بالکل نہیں ہوتی، کمزوری جاتی ہے۔

ج :- اور کچھ زیور اپنے بھی ملتے ہیں جن میں کمالات ہوتی ہے مگر چھپکت نہیں دی جاتی، اب ان صورتوں کا شرعاً کیا حکم ہے؟

ہم نے اس مسئلے پر خاصاً غور کیا، تو معلوم ہوا کہ چھبھت کا مسئلہ بذات خود کوئی پیچیدہ مسئلہ نہیں ہے، اس مسئلے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں:-

پہلی صورت

کارمگر نے اپنے سونے سے زیور بنایا اور ڈکاندار کے ہاتھ فروخت کیا، پھر یا تو کل روپوں کے عوض میں فروخت کیا، یا اس کے عوض ہوا لیا۔
سونے کے عوض فروخت کرنا

کارمگر نے مثلاً تین تولے زیور بنایا تقریباً تین ماشے چھبھت ہوئی، تو کارمگر کو یہ تین تولے تین ماشے کا پڑا، مزدوری کے دو سو روپے فی تولہ ہوئے، سوٹا پانچ ہزار روپے تولہ ہو تو کل لاگت ۱۶۸۵۰ روپے ہوئی، کارمگر ریٹ بتاتے ہوئے ڈکاندار کو چھبھت کی شرح بتا بھی دے، تو دیانت داری کو ملحوظ رکھتے ہوئے بتانے میں کچھ حرج نہیں ہے، البتہ زیور کا سودا کل ۱۶۸۵۰ روپے کے عوض ہو، یوں تفصیل کے ساتھ مل کر بتائے کہ تین تولے سونے کے ۱۵۰۰۰ روپے اور چھبھت کے تین ماشے کے ۱۲۵۰ روپے اور مزدوری کے ۶۰۰ روپے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ چھبھت فی اواقع تین ماشے سے کم ہو اور یوں کارمگر غلط بیانی کا مرتکب ہو جائے۔

اگر ایسا زیور ہو جس میں گھٹت نہیں ہوتی عمر دی جاتی ہے تو اس صورت میں بھی تین تولے کے زیور کی قیمت ۱۶۸۵۰ روپے ہوتی جائے، ارے بتاتے ہوئے تفصیل کو ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں، لیکن جب ڈکاندار کارمگر کو کہتا ہے کہ یہ زیور مجھے دے دو، تو اس وقت سودا ۱۶۸۵۰ روپے میں ہوتا طے پائے، بہتر ہے کہ ڈکاندار یوں کہہ دے کہ میں نے ۱۶۸۵۰ روپے میں خرید لیا یا کارمگر یوں کہے کہ یہ میں نے تمہارے ہاتھ ۱۶۸۵۰ روپے میں فروخت کیا، یا یہ میں نے تمہیں ۱۶۸۵۰ روپے میں دیا۔

اگر زیور میں گھٹت ہوتی ہے مگر چھبھت نہیں دی جاتی، تو اس صورت میں کل

تحقیق کا رنگ کو چھہ کر دے۔

ذکا ندر جب آگے گامک کو زیور فروخت کرتا ہے، تو وہ بھی تفصیل میں بناتے ہوئے پالش یا چھجکت اور مزدوری ذکر کرتا ہے، اور ذکا ندر نے کار میگر کو ایک تولے پر ایک شہ چھجکت دی ہوئی ہے، جبکہ وہ خود گامک سے ڈیڑھ ماشہ چھجکت وصول کرتا ہے، چونکہ چھجکت کا ایک خاص مطلب ہے یعنی زیور بناتے ہوئے سونے میں جو کمکت ہوئی لہذا یہ صحیح نہیں کہ ذکا ندر اپنے گامک کو چھجکت میں واقع سے زیادہ مقدار بتائے، وہ اپنی مزدوری یا نفع کے نام سے عوض لے سکتا ہے، مثلاً تین تولے سونا ہے اور تین ماشے چھجکت ہے، تو ایک صورت تو یہ ہے کہ ذکا ندر تین تولے سونا اور ساڑھے چار ماشے چھجکت لگائے اور مزدوری کے ڈیڑھ ہزار روپے لگائے، اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ تین تولے سونا اور تین ماشے چھجکت اور ۲۱۲۵ روپے مزدوری کے لگائے، نتیجہ ایک ہی ہے، لیکن کئی صورت میں غلط بیانی ہوگی کہ بجائے ایک شہ تولے کے ڈیڑھ ماشہ تولے چھجکت نکالی، متبادل جائز طریقے کو اختیار کرنا کچھ مشکل نہیں۔

سونے چاندی کے کاروبار میں بعض مرد و ج جدید طریقے

پہلا طریقہ

آج کل فاریکس (Forex) اور کامینکس (Comex) کے نام سے کاروبار کرنے والی نئی کمپنیاں وجود میں آئی ہیں، اس کاروبار کی جو تفصیلات سامنے آئی ہیں، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کاروبار کی وہ تمام تر صورتیں جو عام طور سے اختیار کی جاتی ہیں ناجائز ہیں۔

کاروبار کا طریقہ کار

ایک شخص دس ہزار امریکنی میں جمع کرا کے اس سیمہ کارکن بن سکتا ہے، کمپنی والے پھر اس کی رہنمائی کرتے ہیں کہ وہ کب اور کونسی کرنسی یا جنس خریدے لے کہ جس کو بعد میں فروخت کر کے نفع کی امید کی جاسکتی ہے، ہر کرنسی یا شے کی خرید کی رقم سے کم مقدار مقرر

کی ہوتی ہے جس کو "Lot" کہتے ہیں۔ مثلاً: ہاتھ بٹا کر پانچ سو روپے ٹوی پانچ سو کی یا ایک ایک ٹھونس ہزار چوبیس لاکھ کی ایک لات ہوتی ہے۔ شیا، میں کپاں، چٹائی، اور لکڑی اور زمین سونا اور چاندی شامل ہے۔ سوئے کی لات ایک سو نو سو اور چاندی کی لات پانچ ہزار نو سو پچاس ہے۔

جب آپ کسی ترخی یا مذکورہ اشیا میں سے کسی ایک کی کوئی ایک لٹ خریدنا چاہیں، اور یہی کو آپ آڈر دیں، تو یہی ان تین دوس ہزار روپے میں سے دو ہزار روپے بطور بیدار یا تحفظ کے منظم کرتی ہے۔ اور آڈر مرکزی دفتر کو پہنچا دیتے ہیں جو آڈر کی تکمیل کرنے لگتی ہے خرید کی اطلاع دیتا ہے۔

یہ خرید بھی دو طرح کی ہوتی ہے، ایک نقد جس کو "Cash Trading" یا "Spot Trading" کہتے ہیں، اور دوسری مستقبلیات کی بیچ ہوتی ہے، جس کو "Future Trading" کہا جاتا ہے، مگر میں تو بیچ خریدی ہوئی شے پر فوری قبضہ مل سکتا ہے، جبکہ مستقبلیات میں یہ ہے، پام ہے کہ۔ یا بیع ایک مقررہ مدت بعد سے تمہارے ہسٹے میں قدامتاریق کو دلائے دیا کرے گا، قیمت بھی مقرر کرنا ہوتی ہے۔

اس کا روپا میں کمپنی کا کردار

اس کردار کی وٹ جسے ایک کمپنی (Empire Resources) نے اس طرح کی

ہے:

The objects for which the Company is established are as follows:

To install equipment, operate and provide facilities of communication through telegrams and apparatus link up to act as a commission house between the clients and brokerage house in the various future trading centres of the world.

اس عبارت کا یہ مطلب یہ ہے کہ کمپنی اپنے مابین اور دنیا کے مختلف تجارتی مراکز

میں موجودہ سالوں کے درمیان کمیشن ایکسٹ کے طور پر کام کرتی ہے۔

برسود جو کمیشن کراتی ہے اس پر وہ پچاس یا ساٹھ ڈالر کمیشن لیتی ہے، خواہ سود سے
میں مشکل کو نفع ہو یا نقصان، دو یا تین سو یا تین نقصان۔

پھر جو اسٹاک خریدی، اگر خریداری کے دن ہی فروخت کر دی گئی، تو کمیشن صرف
کمیشن وصول کرے گی، اور اگر فروخت میں کچھ دن لگ گئے، تو کمیشن کمیشن کے علاوہ پانچ یا
چھ ڈالر سود کے حساب سے سود بھی وصول کرے گی، بعض صورتوں میں مشکل کو سود ملتا ہے،
Empire Resources کی وضاحت یوں ہے:

Interest /Premium are paid or charged basing on
the number of days for a position trade

کاروبار کی اقسام

قسم اول Spot /Cash Trading

کمیشن کی اپنی وضاحت کے مطابق وہ اپنے سولگمن اور دلاؤں کے درمیان رابطہ
کراتی ہے، اور کمیشن پر سودے کرواتا ہے، اس صورت میں سودا دیکھ اور چھاتی مرکز میں
موجود دلال کے ماتین ہوتا ہے، لیکن چونکہ مشکل پوری رقم کی ادائیگی تو کرتا ہے تبیں، لہذا
کرنسی اور سونے چاندی کی خرید کی صورت میں سودا اور وجہ سے مانچا کر ہے۔

والف: یہ بیچ امین بالمدین ہے، بالک اور خرید اور دونوں کی صورت سے فرض ہے،
کیونکہ نہ تو پانچ نے خرید اور کو خرید کر دو پر قبضہ کیا، اور نہ ہی خریدار نے قیمت کی ادائیگی کی،
اور بیچ المدین بالمدین مانچا کر ہے۔ چنانچہ المدین بالمدین میں ہے:-

فصل المدین المختار باع قلوبا ہمیشھا ویدراہم او بدلتہم فک

تقدن احدہما جاز وان تفرقا بدلقبض احدہما لم یجز۔

قلوب غلوں کے ہلے میں فروخت کئے، یا غلوں کو زراہم کے بدلے

فروخت کئے، یا تاخیر کے عوض فروخت کئے، اگر فریقین میں سے

نہی ایک فریق نے اونٹنی کی، تو سودا درست ہے، اور اگر اونٹنی کے بغیر دونوں الگ الگ ہو گئے تو یہ سودا جائز نہیں۔^(۱)
اس کی وجہ علامہ شامی نے یہ بیان فرمائی:-

لأنه يكون الفتر الفتر بين بدین وهو غير صحيح

کیونکہ بدین کے بدلے میں زمین ہے، جو درست نہیں۔^(۲)

بہ: خرید پر جتنے دن گزریں گے، خریدار یعنی مکمل ہونے کے تک جب سود ادا کرے گا، یہ بھی حرام ہے۔

اور اگر اس کے برعکس ہم یہ فرض کریں کہ کمپنی خود لان خرید دیتی تو اس کے پاس موجود ہو تو پھر اس کی یہ سود تمیں ہیں:-

مذہب:- کمپنی اپنے لئے خریدتی ہو اور پھر خود مکمل کے ساتھ فروخت کرتی ہو تو اس میں مذکورہ دونوں خریدیں تو ہیں ہی، ان کے علاوہ یہ کمپنی کمپنی بدین لے رہی ہے۔
بہ:- کمپنی مکمل کے لئے خریدتی ہو اور اپنے پاس سے مکمل ادا کر کے نتیجے پر قبضہ کر لیتی ہو، اس صورت میں اگرچہ یہ بیع المدینہ و مدینہ تو نہیں بنتی، لیکن سود سے بچاؤ تو اس میں بھی نہیں۔

تسمیہ ثانی: Future Trading

یہ اگرچہ بیع المدینہ نہیں ہے، لیکن اس میں بیع سلم کی بعض شرائط نہیں پائی جاتیں، یعنی یہ کہ سودا طے پانے کی مجلس میں اس اسل کی ادائیگی نہیں ہوتی۔

علامہ وائز بن بیع سلم میں یہ ضروری ہے کہ جب تک مسلم فیہ (خرید کر رہے سامان) پر قبضہ نہ ہو جائے، اس میں کسی قسم کا تصرف نہ کیا جائے، لیکن زیر بحث کا رد بار میں اصل یہی ہے کہ مسلم فیہ پر قبضہ کئے بغیر بیعاً کئے جانے کی تاریخ سے قبل ہی اس کو اسے فروخت کر دیا

جاء ہے۔ المراداً، جس ہے۔

ولا يجوز التصرف للمسلم انه في راس المال ولا الرب

المسلم في السلم فيه قبل قبضه بنحو بيعه

مسلم ای کے لئے راس المال میں و در رب المسلم کے لئے مسلم یہ

میں قبضے سے قبل خرید و فروخت جیسے تصرفات جائز نہیں۔^{۱۱}

یوخرایوں اس صورت میں ہیں جب خرید کردہ کو کسی یا چند سی ماثیات ہوں، اور

آخر خرید کردہ چیز سو نہ چلے نہ ہو تو اس میں بیع مسلم جائز ہی نہیں، کیونکہ بیع مسلم شے میں ہوتی

ہے، شے میں نہیں ہوتی۔ بدائع میں ہے:

واعا السلم في الغنوس عدد الفجائز عند أبي حنيفة وأبي

يوسف وعند محمد لا يجوز بقاء غني من الغنوس اشحن

عنده فلا يجوز السلم فيه كعلا يجوز السلم في الغنواهم

والحنفية۔

جہاں ملک غنوں میں عدد کے اعتبار سے سلم کا تعلق ہے، تو یہ تصرفات

در ماہو حقیقہ اور ایوانی صنف در ماہو اللہ کے نزدیک جائز ہے، در ماہو محقق

کے نزدیک جائز نہیں، کیونکہ غنوں اشیائیں ہیں، تو ان میں بیع سلم جائز

نہیں ہوگی، جیسا کہ در اجم اور ذیل میں بیع مسلم جائز نہیں۔^{۱۲}

future contracts are firm commitments to make or accept delivery of a specified quantity and quality of a commodity during a specific month in the future at a price agreed upon at the time the commitments was made. The unique attraction of future contracts is that they offer an efficient and affordable way of participating in the commodities

markets without all the complications associated with owning the physical material -such as arranging for delivery, Storage and insurance. Less than three percent of all future contracts traded each year result in delivery of the underlying commodity. Instead traders generally offset their future positions before their contract mature realizing the profit or loss which is the difference between the initial purchase or sale price and the price of the offsetting transaction.

دوسرا طریقہ: ایک اور مردہ صورت

کاروبار کی ایک شکل جو آج کل رائج ہے کہ مثلاً ایک مہینے کے اواخر پر سونے کی ایک مخصوص مقدار مثلاً دس تولے کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا جب ادائیگی کی تاریخ آتی ہے، تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ لیا جاتا ہے، خرید کے دن اور ادائیگی کے دن کے سونے کے نرخوں میں جو فرق ہوتا ہے، اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے، مثلاً خرید کے دن سونے کا نرخ پانچ ہزار روپے تولہ تھا، ادائیگی کے دن پانچ ہزار ایک سو روپے تولہ ہو گیا تو خریدار پانچ سے ایک سو روپے پی ٹی تولہ کے حساب سے ایک ہزار روپے وصول کر لے گا، اور اگر نرخ گھر گھر چار ہزار نو سو روپے گیا تو خریدار پانچ کو ایک ہزار روپے دے گا نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے نہ بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے بس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے اس کا لین دین کر لیتے ہیں، کاروبار کی یہ شکل بالکل ناجائز اور حرام ہے جیسا کہ مقدمہ میں اس کی وجہ گزر چکی۔^(۱)



(۱) اس نے چاندی کے یہ مسائل زیر نو ذریعہ رسالہ ”سونا چاندی اور ان کے ذریعہ ربا کے اسلامی احکام مؤلفہ ڈاکٹر مفتی عبدالواحد“ سے لئے گئے ہیں، ”درازا فتا“، جامعہ مدنیہ، کراچی، پاکستان۔
درازی روڈ لاہور پاکستان۔

باب پنجم

کرسی اور قلوں کا تبادلہ

بیع صرف اور قلوں

باب چہارم کے شروع میں یہ بات تفصیل سے گزر چکی ہے کہ ”بیع صرف“ کے لئے خفیہ، شافیہ اور حجابہ کے ہاں عوضین کا ثمن خلقی ہونا ضروری ہے، چند عبارات بیع ترجمہ یہاں بھی غز حلقہ ہوں:-

علامہ حسنہؒ فرماتے ہیں:-

”وشرعاً جہ الثمن بالثمن ای مالم یخلق للثمنۃ، ومنہ

المصوغ جنساً، جنس اوبقر جتن۔“

”اور شریعت میں بیع صرف عبارت ہے ثمن کی ثمن کے ساتھ خرید و فروخت سے، یعنی جو خلقی طور پر ثمن ہو، اور ہی سے بنا ہوا برتن بھی ہے، خواہ جنس کا مقابلہ جنس کے ساتھ ہو، یا خلاف جنس کے ساتھ ہو۔“ (۱)

علامہ مرغینانیؒ فرماتے ہیں:-

”سواء کاننا یتمینان کا لمصوغ اولاً یتمینان کانمضروب،

اور یتمینان احدہما ولا یتمین الاخر، لا حلالی ملو وینا، ولانہ

(۱) البدایہ و النہایہ، ص ۲۰۲، شرح تلویر الایہود للتمر تکتلی و متن رد المحتار لابن عابدین

ان کسان یسعیں فیہ شہۃ التعمین لکونہ ثمتا لعلیۃ

فیسترحد قبضہ اعتدالاً لئلا شہۃ فی الربا۔

”پاپے عیسائی متعمین کرنے سے متعمین ہوتے ہوں، مثلاً دونوں

طرف برتن ہوں، یا متعمین نہ ہوتے ہوں، مثلاً دونوں طرف نکلے

ہوں، یا ایک عوض متعمین ہوتا ہو، دار فلاح نہ ہوتا ہو، (یہ سب

صورتمیں صحیح صرف میں داخل ہیں)، ایک تو حدیث مطلق ہے، اور

دوسری بات یہ کہ یہ چونکہ خطی نسخہ ہے، تو اس میں تعمین کے ہا وجود

شبہ پایا جاتا ہے، اس لئے شبہ رکائی وجہ سے اس میں تہذیب کو

ضروری قرار پایا۔“^(۱)

جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایک طرف سولے یا چالیس کا برتن یا زیور ہو، اور

دوسری طرف بھی سولے یا چالیس کا برتن یا زیور ہو، یا دونوں طرف درازمیر یا تیرتوں، یا

تیس طرف دراجم یا درچہ ہو، درازمیر یا تیرتوں طرف سولے یا چالیس کا برتن یا زیور ہو، تو یہ تمام

صورتمیں صحیح صرف کی ہیں، کیونکہ یہ تمام نسخہ خالص ہیں، لہذا ان تمام صورتوں میں تہذیب کو

ضروری ہوگا۔

علامہ نسفی فرماتے ہیں:-

”وطلب الغش ليس في حكم الدرهم والدينير فبصر

ببعضها جنسها متفاضلا والتبايع والاستقراض به يروبو

عدداً و وزناً و بعد ولا يتعين بكتعمين لكونها اثماناً۔

”نکوت اگر غالب ہو، تو اس صورت میں یہ ادا ہوگا، ناجائز کے حکم

نہیں ہوں گے، لہذا ان کی ہم جنس کی صحیح ذریعہ کے ساتھ جہاز

۱۔ التہذیبۃ مع المتعہ، الشعر حنفی، رشۃ الاسلام، بیروت، ابو الحسن ابوبکر

ابو غطفانی المالوفی ۲۹۳ھ، کوئٹہ، پاکستان، مکتبہ رشیدیہ، ۱۹۶۹ء

ہوگی، اور رولج کے مطابق ان کی خرید و فروخت اور قرض کا معاملہ وزن یا عدد کے اعتبار سے درست ہوگا، البتہ یہ متعین کرنے سے متعین نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ اثمان ہیں۔^(۱)
اس پر علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں:-

”قوله: ”ولا يتعین بالتعین لکونها اثماناً“ یعنی مادامت ترویج لانها بالاصطلاح صارت اثماناً، فمادام ذلك الاصطلاح موجوداً، لا تبطل الثمنية تقیام المقتضى۔“
”صاحب ہدایہ کی یہ بات کہ ”یہ متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے، کیونکہ یہ اثمان ہیں“ یعنی جب تک مروج ہوں، کیونکہ یہ لوگوں کی اصطلاح سے اثمان ہے، سو جب تک یہ اصطلاح باقی رہے گی، اس کی قیمت بھی باقی رہے گی، اس لئے کہ مقتضى موجود ہے۔“^(۲)

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر سونے یا چاندی میں کمیٹ غالب ہو، اور سونا یا چاندی کم ہو، اور وہ مروج بھی ہو، تو ان کی بیع کی بیشی کے ساتھ جائز ہے، اگرچہ ممکن ہم جنس کیوں نہ ہوں، لیکن اس کے باوجود یہ متعین کرنے سے متعین نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ اثمان ہیں لیکن اثمان عرفیہ ہیں۔

اس سے یہ بات صاف طور پر معلوم ہوئی کہ اس میں جنس کا مقابلہ ثمن کے ساتھ ہے لیکن چونکہ یہ ثمن غلطی نہیں اس لئے اس کو بیع عرف سے نکالا اور اس میں وحدت جنس

د: كنز الدقائق مع البحر، النسخی الامام ابو القاسم كات عبد الله بن احمد بن محمود المعروف بحفظ الدين النسخی المتوفى ۷۱۰ هـ، بيروت، دار الكتب العلمية، ص ۷۰۱
۸۔ ۱۰۰ هـ (۳۳۵)۔

کے وجود کا شکی (زیادتی) کو جائز قرار دیا۔

فقہائے حنفیہ کی ان عبارات سے یہ بات صاف طور پر سامنے آتی ہے کہ بیع صرف کے لئے صرف ثمن کا ہونا کافی نہیں، بلکہ ضروری ہے کہ دو ثمن خلقی ہو، بہت ثمن خلقی کسی بھی شکل میں ہو سکتا ہے۔

اب ہم قاضی کے لئے سنی ثمن کا صرف ثمن ہونا کافی ہے۔

مزید مٹی مشہور کتاب ”کشاف القناع“ میں ہے :-

”فصل فی المصارف، وہی یہ نقد بنقد، اتحد الجنس او

اختلف۔“

”مصارف دار کے مقابلے میں ذریعہ خرید و فروخت کو کہتے ہیں، خواہ

جنس ایک ہو، یا مختلف ہو۔“^{۱۱۰}

یہ حضرات چونکہ تنسیل میں نقدین شیعہ ذکر کرتے ہیں، اسی طرح درہم و دینار و

سونا چاندی ذکر کرتے ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس بھی بیع صرف میں ”نقد“

سے مراد ثمن خلقی ہے۔

نقد شافعی کی مشہور کتاب ”مغنی المحتاج“ میں ہے :-

”النقد بالنقد، والمراد به الذهب والفضة مضموناً ولو كان

غير مضموناً۔“

”بیع صرف نقد کے مقابلے میں نقد کی خرید و فروخت کو کہتے ہیں،

اور اس سے مراد سونا چاندی ہے، خواہ اس کی شکل میں ہو، یا نہ

ہو۔“^{۱۱۱}

اور اسی کتاب میں ہے :-

”کتبتہ ببيع اخذ بالقد من جب۔ وغیرہ یسمی صرفاً۔“
”قد کے مقابل میں اخذ کی شکل تو صرف ایک کہتے ہیں، خواہ جس کی شکل ہو،
یا جس کی شکل ہو۔“^(۱)

عالم دین کا یہ فرماتا ہے :-

والثمة لا يتصرف النجس و التقایض، فان ثمة معتبر فی
بدن الذئب و الثمة سواء كان ثمة او كان صرفاً او كان
مكسوراً بخلاف الفلوس و لان الفلوس هي فی الاصل من
بدن لا من اجزاء و الثمة عارضة بها۔

”اور کوہنری روایت یہ ہے کہ صحت (Cash Payment) اور
تقاضا میں ضروری نہیں، کیونکہ یہ چیزیں جس سو، اور چاندی میں متبر
ہیں، خبر، اور کسی جسم اور کسی شکل میں ہو، بخلاف فلوں کے (کہ وہ جس
سو، اور چاندی میں سے ہیں نہیں) اور اس لئے بھی کہ فلوں حقیقت
میں سہاگن کے قبیل میں ہیں، وراثتیت تو ان کو بالکل بھی طور پر لاحق
ہوئی ہے۔“^(۲)

یہ امام احمد کی ذہنی روایت ہے، ان کا حاصل بھی وہی ہے کہ صرف ثمة کے
لئے ثمن شرعی کا ہونا ضروری ہے۔

عالم دینی فرماتے ہیں :-

”وخر عا هو ببيع الثمن یا بفتح جنس او بغير جنس
فی ببيع الذئب بالذئب او العدة بالعدة او الذئب

(کھوت) غالب ہو، اور بحیثیت سکر کے یہ مون یا چاندنی رات ہو، تب بھی اس کی بیع صرف نہیں ہوگا کہ کفر الدقائق کی عبارت سے واضح ہے:-

”و غالب النفس ليس في حكم الدراهم و الدنانير فيصه
بمعها بجنسها متفاضلا و التبايع و الاستقراض بما يروى
عدوا او وزنا او بهما ولا يتعمن بالتعمن لكونها اشاناً۔“

”کھوت اگر غالب ہو تو اس صورت میں یہ درہم یا دنانیر کے ضم نہیں ہوں گے، لہذا ان کی بیع جنس کی بیع زپارتی کے ساتھ جائز ہوگی، اور روائے کے مطابق ان کی خرید و فروخت اور قرض کا معاملہ وزن یا عدد کے اعتبار سے درست ہوگا، اور یہ متعین کرنے سے متعین نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ اشان ہیں۔“ (۱)

یاد رکھیں چاہئے کہ ”رہا“ ”صرف“ سے مختلف ہے، یہ ہوسکتا ہے کہ وہ پاس صورت میں ہو، اور وہ صرف نہ ہو، مثلاً اگر خط (مذکورہ اخط) کے متابے میں تہ عندا بچا جائے، تو یہ رہا ہے، اور تا جو غز ہے، لیکن صرف نہیں، اسی طرح اگر ایک قلم و فلسوں کے مقابلے میں فروخت کیا جائے، اور قلم نہیں ہو، تو خطیہ اور مالکیہ کے ہاں یہ اشاقی یہ رہا ہے، اور حرام ہے لیکن خطیہ کے ہاں یہ ”صرف“ نہیں، اور صرف نہ ہونے کا فائدہ یہ ہوگا کہ اگر جنس کا غیر جنس کے ساتھ تبادلہ ہو، تو اشاقی حلال جائز ہوگا، خیار شرط قبول کرے گا، اجمل قبول کرے گا، اور تہ بغلی ضروری نہیں ہوگا، بلکہ ایک جانب سے تہ نہ کافی ہوگا، تا کہ بیع الکالنی یا کالنی نہ ہو، فتح القدیر میں مذکور ہے:-

”ان يبيع قلبا يغير عينه بغير اعيان هذا يجوز لان

(۱) کفر الدقائق مع اسرار الشفہ الملاحم ابو النیر کت عبد اللہ بن احمد بن محبوب
العمروہ معقود ابوبن الشفہ المتوفی ۱۰۰ھ، مروی، دارالکتب العلمیہ، طبع اول

مفلوس الناحية مثال متساوية تضاعاً اصطلاح انشاس علمی

سقوط قيمة لوجوده منها فيكون محلهما فضلاً لخالقنا

مشروط في العقد وهو الربا۔

”غیر معین فلس کو اگر مرد غیر معین فلس کے ساتھ بیو تو یہ جائز نہیں،

کیونکہ فلس رائج امثال میں ہے یہ نہ کہ لوگوں نے ان میں جوہر

کی قیمت کو ساتھ کر دیا ہے، تو ایک فلس مشروط طور پر خالی عین اچھٹ

ہونا چاہئے گا، اور یہی رہا ہے۔“

اس عبارت سے یہ بات واضح ہے کہ اگر غیر معین فلس کا غیر معین فلسین کے

ساتھ تجارت ہو، تو اس صورت میں یہ سود و ربا کہتی تمام ہے، کیونکہ فلس مثلاً بے فلسا یہ ہیں

(یعنی ایک فلس) دوسرے فلس کا ہم مشاں ہے۔) تو جب ایک فلس دو کے مقابلے میں ہو، تو

ایک جو نسب میں ایک فلس خالی عین اچھٹ ہوا، اور یہی رہا ہے، تو رہا ہی اچھٹ، اس پر سداق

ہے، لہذا یہ صورت تمام ہے، لہذا اگر فلس کو سودے کے وقت معین یہ جوئے مثلاً یہ کہا

جائے کہ یہ ایک فلس میں تم تو تیسہ دے ان دافسوں کے مقابلے میں فروخت کرنا ہوں، تو

اس صورت میں حضرت شخص کے لئے ایک یہ صورت پر کرنا، کیونکہ ان میں سے فوٹو بنا ہوں

کے ضمن میں ”کئے، اور عرض میں تھا اصل جو کرنا ہے، تو فلس میں بھی جو کرنا ہوگا، تو یہ کہ فلس

لوگوں کی صفائح سے نہیں بے مشا، اور باقاعدہ کی صفائح سے اس کی ضمانت ہٹا ہوتی،

لیکن حضرت، مہم کے نزدیک یہ صورت بھی چڑھیں، کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ جب

فلس اصحاب سے ملنے لگے، تو اب صرف یہ کہ یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ اس کی

شریعت تو پیش کرے، بہت سارے لوگ اس کی شریعت کے خلاف پر تعلق ہو چکے ہیں، تو وہ

نہایت ہے۔

”Interest“ کے معنی میں، مہم کا کافی لڑا ہے جس :

اور يجوز بيمه المستودات المتغيرة من غير المتغيرات
جنسها متغاضداً عند أبي حنيفة وأبي يوسف بعد أن
يكون يدأبداً كبيع النخل بالنفس بالنسيئة. وعند
محمد لا يجوز. وجه قوله: إن الفلوس ثمن فلا يجوز بيعها
بجسها متغاضداً كالدرهم والدينار. ودلالة توصف عبارة
عما تقدم به ماثلة لا غير ومثلية لا عيان كما تقدم
بأندادهم والدينار تقدر بالنفس فكانت الثمان. ولأنها
كثرت الثمان عند مقابلتها بخلاف جنسها. وعند مقابلتها
بجنسها حالة المدونة. وإن كانت ثمناً فالثمن لا يتعين
وإن عین كما الخزانة والدينار فالتحقق التمس فيها
بالتعديم فكان بيمه النفس بالنفس بغير الثمان. وإذا
لا يجوز. وإنما إذا كانت الثمان فإحدى يعاقب الواحد بقي
الأخر فتمس من لا يذنبه عوقب في عقد المعاوضة وهذا
تفسير قوله "وغيره"

”کہا لے جائے اور لی اشیا کے اور دینا شی، ”معدودات متغیرہ“
میں سے ہوں، ان کی بیع جنس یا نرودت کے ساتھ نہ ہو جائیگا اور
نام زوجہ خط کے لئے یہ جائز ہے، لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ
باتوا رہا تم ہو، جیسے کہ یہ قسم کے مقابلے میں، الفلوس کی بیع
جائز ہے، جبکہ یہ دونوں ممکن ہوں، اور نام محمد کے لئے یہ جائز
ہیں۔ نام محمد کے قس کی وجہ یہ ہے کہ فلوس، ثمان ہیں، بقدر انہم
اور دینے کی صورت ان کی بیع جنس یا نرودت کے ساتھ جائز نہیں، اور
بعض (شہیت) کی کہیں یہ ہے کہ جس چیز سے شی کی قیمت کا

انداز دیکھا جاتا ہے، اور اشیاء کی ولایت کا اندازہ جس طرح ارازم اور
وٹائیر کے ساتھ کیا جاتا ہے، اس طرح فلوں کے ساتھ بھی کیا جاتا
ہے، لہذا فلوں اشیاء ہوں گے، اور یہی وہ ہے کہ فلوں کا مقابلہ
بہ غیر جنس کے ساتھ ہو، یا جنس کے ساتھ ہو، لیکن دونوں طرف
مساوی ہوں، تو فلوں کو اثرن قرار دیا جاتا ہے، اور جب جب فلوں
اشیاء ہیں، تو اثرن آئین سے متعین نہیں ہوتے، جیسا کہ ارازم اور
وٹائیر کا عقائد ہے، لہذا ان میں آئین کا عدم ہوگی، تو یہ بھی
جانتے گا، کہ یہاں غیر معین فلوں کی غیر معین فلسفین کے ساتھ ملے ہوئی،
اور یہ چار نہیں، اور یہی ہے بھی کہ جب یہ اشیاء ہیں، تو ایک فلس
ایک فلس کے مقابلے میں آجے گا، اور ایک فلس عین سے غافل رہ
جانے کا اور یہی ہے کی آخری ہے۔^(۱)

اور ہر ایک میں ہے۔

ویجوز بعہ الخلی بالنفسین اعیانہما عندہ فی حیثۃ وائی
یوسف، قال محمد، لا یجوز، لان الثمنیۃ تثبت باصطلاح
الکس فلا تبطل باصطلاحہما واذا بقیت الثمان لا تتعین
قصدا کما اذا کانا بغیر اعیانہما، وکیفہ اندرہم بالدرہمین
ونہما ان الثمنیۃ فی مقیمہ تثبت باصطلاحہما اذلا ولایۃ
تغیر علیہما فتبطل باصطلاحہما واذا بطلت الثمنیۃ
تتبعین بالتعیین۔۔۔ قصدا کالجوزۃ بالجورتمین بخلاف
التقوۃ لانہا للثمنیۃ خلقت۔^(۲)

(۱) یہاں اللغۃ العربیۃ، کتبائی (الامام العزائم علاء الدین بن بکر بن معویہ الکاتبی،
کر اس، ایچ ایم محمد کمپنی، طبع ہوا ۱۳۶۶ھ

(۲) اللغۃ العربیۃ، ۱۰۶-۱۰۷

اس عبارت کا حاصل یہی ہے۔ جو ہم نے اوپر ذکر کیا۔

فلس مفلسین کی فتح و تقدیر وغیرہ میں چار صورتیں تحریر تھیں، ان میں سے تین صورتیں بالائے حق حرام اور ناجائز ہیں، اور ایک صورت اختلافی ہے، اس کی تفصیل مقرر ہوئی:-

۱۔	فلس غیر معین	=	فلسین غیر معین	حرام اتفاقاً
۲۔	فلس معین	=	فلسین غیر معین	
۳۔	فلس غیر معین	-	فلسین معین	اختلافی (۱)
۴۔	فلس معین	=	فلسین معین	

فلوس میں تاویل جائز ہونے کی صورت علامہ سرحدیؒ نے یہ بیان فرمائی ہے:-

وإذا اشتري ارجل قنوسا بدينارهم وتقد الثمن ولم تكن القنوس عند ابتاعه فليبيع جملها لان القنوس الواحدة ثمن كالتنقود وقد بينا ان حكم العقد في الثمن وجوبها ووجودها معا ولا يشترط قبضها في ملك بائعها لصحة العقد كما لا يشترط ذلك في الدينارهم والدينار -

”بجب ایک آدمی ذرا اہم کے بدلے میں فلوس خریدے، اور ثمن (ذرا اہم) ادا کئے، اور فلوس ہانچ کے پاس نہیں تھے تو یہ جائز ہے، کیونکہ فلوس رائج نقود کی طرح ثمن ہیں، اور ہم یہ یہاں کر چکے ہیں کہ ثمن میں عقد کا عظم صرف اس کا وجوب اور وجود ہے، اور ثمن کا بوقت عقد ہانچ کی ملکیت میں ہونا صحت عقد کے لئے ضروری نہیں، مہیا کہ یہ ذرا اہم اور ذرا ثمن ہیں یہ شرط نہیں ہے۔“ (۲)

(۱) فتح القدير (۱/۲۲۰)

(۲) المسبوح للسرحدی: شمس الدین السرخسی، بیروت، المکتبۃ دار المعرفۃ، طبع

یہ حارسہ سرحدی ایک منکے کے قریب فرماتے ہیں :-

”وینع القوس باندہ اہم لیس صرف اللہ“

”ورقوں کی بیخ و بوم کے ساتھ صرف ہے نہیں۔“ (۱)

ہر چپ ایک چپ اور ہر ہر ایک چپ قوس ہو، تو یہ صرف نہیں، تو چپ
ہو، تو صرف قوس ہو، تو اور نظریاتی ذی صرف نہیں ہوگا۔

یہاں تک یہ بات واضح طور پر سامنے آئی کہ نقد غائب کے ہاں قوس کی بیخ
صرف نہیں ہے، اب آئیے، ملیے ان قوس کی جگہ ہیں :-

قوس کی بیخ کے صرف ہونے یا نہ ہونے سے متعلق مالکیہ کا نقطہ نظر

”قمت ارایت ان اشتريت قوسا باندہ اہم فانقر قنا قس ان

ان لتقا بقی، قن لا یصلہ هذا فی قول منک، و هذا فاسد،

قن لی منک لا غیر، خیا نظرة بالذهب ولا بانورق، و تو

ان الناس اجزاء، یسئلہم ارجود حتی تکون لہا سکہ و عین

لکر ہتھا ان تبع بالذهب و الورق نظرة۔ قمت ارایت ان

اشتریت لحاتم فضة او عاتقہ ذهب او تیر ذهب بقوس

عائقہ قنا قبل ان لتقا بقی، امیو هذا فی قول منک“ قال

لا یجوز قس بقوسین۔۔۔ قال انس بن سعد عن یحیی بن

سعد و ربيعة انہما کراھا القوس، حلقوس و بینہما عین

اور نظرة و قنا: انہما صارت سکہ، و سکہ لیس سکہ

و اللہ اعلم۔

”میں نے کہا: آپ یہ باتیں کی ہیں اور ہر چپ کے ہونے قوس

فریہ دے اور پھر سمر قبضہ کے لئے الجھے تک ہو جائیں یا نہ ہو جائیں۔
 کے قول میں ذرا سی شک ہے۔ اور یہ قہر ہے، مجھے مہمہ مکہ نے
 فریادوں کو سونے دیا تھا جس کے مقابلے میں اویس ربیعوں، تو اس
 معاذت میں کوئی خیر نہیں، اور اگر وہ مکہ میں تھا تو شرمش
 کریں، یہاں تک کہ یہ قہر سے ان پر نہیں تھا جس ان کو اس کا
 تہذیب سے چاہی ہو کہ سہ تو اویس ربیع و قہر دونوں کا۔ میں نے کہا
 تو یہ یہ بتائیں کہ میں ان کو قہر کے بدلے چاندی یا سونے کی انگوٹھی
 فریادوں، اور سمر قبضہ کے لئے الجھے تک ہو جائیں یا نہ ہو جائیں۔
 زائد ایک یا دو ہے، فریاد یہ مہمہ مکہ کے لئے ایک چاندی کی انگوٹھ
 مہمہ مکہ کے لئے فریاد یہ انگوٹھ کا غصہ سے متا ہے جس معاہدہ چاندی کی
 ایسٹ کے بعد جس میں سعید و ربیع کے وراثت کرتے ہیں
 کو یہ دونوں قہر کا قہر کے مقابلے میں یہاں معاہدہ و قہر و قہر
 جس جس میں فریاد یا اویس ربیع و فریاد یا اویس ربیع کے لئے ایک
 کی صحت کے لئے ہے۔

وقتی مالت انکرہ دنت فی الغنوس ولا ارتکحوا
 کتھریم الذنوب والذین بعد وقت ازایت ان شتریت فہ
 بغمین یصوز فہا عند مالت ان لا یصوز فہ
 بلسم۔

اور اویس مکہ کے فریاد، جس ان کو قہر میں قہر و قہر ہوں، اور
 میں اس معاہدے کو تاخیر و درازم کی حرمت کی صحت میں نہیں سمجھتا

ہوں، میں نے کہا: آپ یہ بتائیں کہ اہم مالک کے نزدیک ایک فلس کی بیع دو فلسوں کے ساتھ جائز ہے؟ فرمایا: ایک فلس کی بیع دو فلسوں کے ساتھ جائز نہیں۔^(۱)

انہیث عن یزید بن ابی حبیب وعبد اللہ بن ابی جعفر قالا: وشہوٰنا کلہم انہم کانوا یکرہون صرف اللوس بالذلتیر والدہام الا یدا ہمد۔ وقال یحیٰ بن ایوب: قال یحیٰ بن سعید: اذا صرفت درہما فلوسا فلا تفقرہ حتی تاحن کنہ۔

”ہزارے سارے مشائخ فلس کا ذلتیر اور درہم کے ساتھ صرف کو ناپسند فرماتے تھے مگر یہ کہ ہاتھ ذلتیر ہاتھ ہو۔“^(۲)

حضرات مالکیہ کی ان عبارات سے صاف طور پر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان کے ہاں رائج یہی ہے کہ صرف کے لئے ضمن کا خلطی ہونا ضروری نہیں، بلکہ فلس کی بیع بھی صرف میں داخل ہے، اور اس میں فقہ بعض ضروری ہے، اور ادھار ان کا معامہ جائز نہیں۔

کیا کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بیع صرف میں داخل ہے؟

باب سوم میں یہ بات گزر چکی ہے کہ ”نوٹ“ کی شرعی حیثیت میں چار مشہور نظریے ہیں:-

۱- نوٹ ذین (Debt) کی ”سند“ (Certificate) ہے۔

۲- نوٹ ”سامان“ (Goods) ہے۔

۳- نوٹ سونے اور چاندی کا ”بدل“ یا قائم مقام (Substitute) ہے۔

۴- نوٹ بذات خود ”ضمن عرفی“ ہے، اور فلس کے حکم میں ہے۔

(۱) حوالہ ۱۱۔

(۲) حوالہ ۱۲ (۳، ۵، ۶)۔

یہ مسئلہ ان ہی نظریات پر متفق ہو رہا ہے، اور نظریات میں اختلاف کی وجہ سے یہ مسئلہ بھی اختلافی بن جاتا ہے۔

چنانچہ جو حضرات پہلے نظریے کے قائل ہیں، ان کے نزدیک نوٹوں میں بیع صرف ایک تصور نہیں، کیونکہ بیع صرف میں تھا بغیر ضروری ہے، اور نوٹ پر قبضہ اصل پر قبضہ ہے نہیں، لہذا اس کی سند پر قبضہ ہے، تو تجارت میں تجارتی نہ ہوگا، تو بیع صرف مشعور بھی نہیں۔

ابہرہ نقد وکی میں مذکور ہے:-

سوال:- اگر سو روپے کے کوئی شخص یہ اہمیت کسی کے ہاتھ سے تمہارا
زیادہ ہو بدلے یا فروخت کرے تو کیا ہے؟ بیٹا اور والد۔

الجواب:- مع مدنوٹ حوالہ ہے۔ بیع نہیں، اس لئے یہ دونوں
صورتحال احرام اور سود ہیں، کیونکہ جائز نہیں، اور یہ بہت ہی ظاہر
ہے۔

ایک دوسرے شخص سوال کے جواب میں فرمایا:-

الجواب:- نوٹ کی حقیقت حوالہ ہے، اور حوالے میں ہی تشریح صاحب
معروف یا مشہور یا معروف ہے لے۔ (۱)

فقہوی، دارالعلوم دیوبند معروف جزیرہ نقد وکی میں ایک سوال کے جواب میں
مذکور ہے:-

الجواب:- بیع اس کی ذمہ دہن ہو، اس مسئلہ اور سے جو اس کے اندر تجویز
ہے درست نہیں، اور درحقیقت اس کی (نوٹ) بیع نہیں ہو سکتی بلکہ

(۱) اہل دہلی، مذکورہ، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴

سوال: "هل يجوز بيع النوط بتزید من رقعة او ناقص؟"
 جاتقول. نعم. يجوز ببيع بتزید من رقعة وبالنقص منه كیفما
 تراضیا (الی قولہ) نص علماءنا قاطبة ان علة حرمة الربا
 القدر المجهود بکھل او وزن مع الجنس فن وجد ا حرم
 النقص والتمسا. وان عدھا. حلا. وان وجد احدھما حل
 النقص وحرم النساء. وهذه قاعدة غیر متخرجة وعینھا
 تدور جمیع فروع الباب. ومعلوم ان لا اشتراك فی النوط
 والسدادھم فی جنس ولا قدر. اما الجنس فلان هذا
 قرطاس. وتلك قطعة. واما القدر فلان الدھم موزونة
 ولا قدر للنوط اصلا لا مکمل ولا موزون. فوجب ان یحل
 النقص. والنساء جبیعا. فاذن لیس النوط من الاموال
 المر بویة النمر

”سوال:- کیا نوٹ کی بیع اس میں لکھی ہوئی قیمت سے کم یا بیشی کے
 ساتھ فراخت کرنا درست ہے؟ میں کہتا ہوں کہ ہاں، اس کی بیع اس
 میں لکھی ہوئی قیمت سے کم یا بیشی کے ساتھ جائز ہے، جس طرح
 عائدین رافضی ہو جائیں..... ہمارے سامنے علماء نے اس بات کی
 تصریح کی ہے کہ حرمت ربا کی علت قدر (کیل، وزن) اور جنس
 ہے، دونوں باتیں اگر موجود ہوں، تو زیادتی اور نہ دوئوں نا جائز
 ہیں، اور اگر دونوں باتیں معدوم ہوں، تو زیادتی اور نہ دوئوں جائز
 ہیں، اور اگر ایک بات موجود ہو، تو زیادتی جائز اور نہ، نا جائز ہے، یہ
 نوٹنے والا قاعدہ نہیں، اس پر پایہ ربا کے تمام جزای مسائل کا ار
 ہے، اور یہ بات بالکل معلوم ہے کہ نوٹ اور ویرہم میں کوئی جھگی

ولا يدخل الميراث في شئ من ذلك لأن الورق ليس من الأموال الميراثية ولأن الثمن محقق بالمكتملات والموزونات والورق ليس بمكتمل ولا موزون.

”خوفوں کے چہرے میں رہا کھ کوئی دُشمن نہیں، کیونکہ موت
 وہ وال برادر ہے جس کے نہیں، اور اس لئے بھی کہ وہ خاص ہے مخلوقات
 اور مومن و نجات کے ساتھ حروفِ تعالٰی ہے، اور نہ مومن و نجات“

اور جن حضرات کے نزدیک "کوٹہ" سوائے پانڈی کے قاتل نہیں اور سوائے پانڈی کے قاتل نہیں ہے، ان کے نزدیک تو کوٹہ ہے، چکا مہادی ہوں گے، جو سوائے یہ تری مکے ہیں، مگر ان کے نزدیک تو کوٹہ کا تہہ ہی ہے، اس لیے۔

سوال: الحمد للہ! حاضری صاحب مصلوٰی کی مہارت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی میں
 شہرے کے قائل ہیں، اور ان کے نزدیک نوٹ ٹین کا ہے، لیکن اس پر ادا ہونے پر ملو
 سکاموہوں کے۔ نہ یہ فوض کے نوٹ کے بارے میں ایک جملہ افراتے ہیں!
 "نہیں پیسے (فلوٹ) اگر یہ عرفی شے ہیں، مگر میں شے طاعتی نہیں سمجھ
 کے ہیں، بخلاف نوٹ کے کہ یہ میں شے طاعتی ہے،" وہ منیت عقیدہ
 نہیں، بلکہ شہیت عرفیہ ہو، جس سے اصل بیع فلوٹ میں ہرگز ہونے سے
 یہ نہ کہ نہیں آتا کہ نوٹ میں بھی چہ نہ ہو، کیونکہ پیسے غیر شے شے ہیں،
 حقیقت بھی اور عرفی بھی، کیونکہ اصطلاح اور عرف کے اس میں بھی
 شہیت کی صفت آتی ہو، نہیں بلکہ نوٹ عرفی جمع ادکار میں میں شے
 خلقی سمجھ "یہ وہ ہے تقاضل میں اسی بلکہ پر غصہ و توبہ کے کما، وہ
 شے شے اس میں حرام ہوگا۔" (۱)

١٠ : (١) يجوز إبرام العقد في صورة واحدة أو عدة دفعات

(۲) تمییز اختتامی، محمولی (اورتاجہائی) اور ملی (مجموعی) اختلافات کے تحت (۳ تا ۱۴)

اور میں کا قصہ بھی یہ ہے، جو تبدیلی کا کتاب اس سے اس کا سہرا بیع صرف ہے۔
 بہر حال جو عرصہ وقت کے مطابق بھی تو کسی نوٹوں کا یہ دور صرف نہیں۔ اس
 مفتی محمد تقی عثمانی سے حسب فرمائے ہیں:-

ثم ان هذه الاوراق النقدية وان كان لا يجوز فيها
 التفاضل، ولكن بيعها ليس بصرف لان الاوراق النقدية
 ليست اثمانا حقيقية وانما هي اثمان عرقلة و اصطلاحية
 ولا يجري الصرف الا في الاشمان الحقيقية من الذهب
 والفضة۔

"مجھے یہ نوٹ اگرچہ ان میں داخل یا نہ نہیں لیکن ان کی خرید و
 فروخت صرف نہیں، کیونکہ نوٹ خلقی اثمان نہیں، بلکہ یہ تو صرف یہ
 اصحابی اثمان ہیں، اور بیع صرف اثمان غلط یہ جہلی سے ہے یہ حدی
 میں جاری ہوئی ہے۔" (۱)

سید محمد باقر اپنی کتاب میں تراویوں کے بارے کے اہل میں تحریر فرماتے ہیں:-
 "وعملیات البیہ والشر، هذه جائزۃ شرعا سواء كانت
 حاضرة او لا جل۔"

"اور ان کی خرید و فروخت کے اعمال شرعی ہیں، اور وہ ناجائز نہ، یہ اوجہ
 ہے۔" (۲)

اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے کرنسی نوٹوں کی اور صارف کو جو رقم قرار
 دیا البتہ اس پر صرف نہیں دھونسا کر لیا ہے۔

(۱) احکام الاوراق النقدية، المجلد ۱، ص ۱۰۰۔

(۲) المسند الماریوی فی الاسلام، سید محمد باقر، ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳،

شیخ عبداللہ بن سلمان جو دار الفکر وریاض کے رئیس ہیں فرماتے ہیں :
 هذه النظرية ترى ان الاورق النقدية كالنوس في
 صرف والشمية شبيهة بما ثبت للنوس من احكام الربا
 والتركاة والسهم تثبت للاورق النقدية مشيها وقد قال بهذه
 النظرية مجموعة كبيرة من افضل العلماء ويعتبر القنر
 بها في الجملة وسطا بين القائمين بالنظرية السنية
 والقائمين بالنظرية العرضية. ولا شك انه اقرب الاقوال
 الى الاصلية في نظرنا النقد التورقي ص ۹۳

اس نظریہ کا حصہ یہ ہے کہ نوٹ شکن خازن ہونے میں قوتوں کی طرح ہیں۔ سوہم، زکوٰۃ اور منہم کے جو احکام غلوں میں چوری ہوتے ہیں، وہ احکام غلوں میں بھی چوری ہوں گے، اس نظریہ کا قائل خاص ملازمی ایک بڑی جماعت ہے، اور اس نظریے کا قائل ان نظریوں یعنی یہ نظریہ کہ نوٹ شکن ہے اور یہ نظریہ کہ نوٹ شکن ہے کے درمیان فیصلہ اور کش ہے، (یہ اس نظریے کا قائل ملہ نور) اور نظریوں کے قائلین کے درمیان میں ہے، یعنی یہ نظریہ اعتدال پر مبنی ہے۔ اور بلاشبہ یہ نظریہ کہ نوٹ شکن حق اور انصاف کے ناپاؤ قریب ہے۔

شیخ احمد الخلیفہ اس سے ملے فرماتے ہیں :-

فتبين بجميع ذلك ان النوت كالنفوس النحاسية في جميع احكامها ظهراً وباطناً، اقتداء النفوس بنحلي النوت
(بنفس ص ٢٩)

”ان تمام (دلائل) سے یہ واضح ہوگئی کہ نوح علیہ السلام اور اہل بیت علیہم السلام کا نام لے کر نماز پڑھنا جائز ہے۔“^(۱)

ترجیح

دوبہ سو میں ہم نے کرنسی نوٹوں کی شرعی حیثیت کے بارے میں جو تھے موقف کو ترجیح دی تھی بلکہ اسی بناء پر یہاں بھی رائج بھی ہے کہ کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بیع صرف نہیں۔
فلوس کے تبادلے کا تحقیقی جائزہ

فلوس کے تبادلے کا تحقیقی جائزہ واقعی باپ کے شروع میں ”بیع صرف اور فلوس“ کے عنوان کے تحت بڑی تفصیل سے لیا گیا ہے، اس لئے یہاں دوبارہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

www.KitaboSunnat.com

ایک ملک کی کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت بیع

جاننا چاہئے کہ ایک ملک کی کرنسی چھب واحد ہے، اور مختلف ممالک کی کرنسیاں اجناس مختلف ہیں، اور کرنسی کے بارے میں رائج قول یہی ہے کہ فلوس کے حکم میں ہے، اور فلوس میں اختلاف مشہور ہے، جو تفصیل کے ساتھ گزشتہ صفحات میں ذکر چکا، امام محمد اور امام مالک فلوس میں تبادلہ ضل کو حرام قرار دیتے ہیں، بلکہ غیر معین ہونے کی صورت میں حضرات شیعین کا بھی یہی موقف ہے، لہذا کرنسی نوٹوں سے متعلق اس قول کے مطابق یہی کرنسی کا تبادلہ کی جیسی کے ساتھ جائز نہ ہوگا، اور تبادلہ ضل جائز نہ ہونے کی علت وہی ہے جو ”فلوس“ میں گزر چکی، یعنی یہ کہ یہ امثال متساویہ ہیں، تو بیع کی صورت میں اگر ایک طرف زیادتی ہوگی، تو وہ زیادتی مشروط خالی عن (غوض) ہوگی، اور یہی رہا ہے، جو حرام ہے، اس کی مفصل عربی عبارات گزشتہ صفحات میں ذکر ہو چکی ہیں۔

واضح رہے کہ جن حضرات کے نزدیک کرنسی نوٹ سلفہ دین ہے، ان کے نزدیک

مکلی کرنسی کا تیار۔ بطور بیع درست نہیں، بلکہ بطور منقطع حوالہ درست ہوگا، تنصیب: درست کرنسی ہیں، اور جو حضرات کرنسی نوٹ کو سامان کا امداد دیتے ہیں، ان کے نزدیک یہ صرف مکلی کرنسی کی بیع درست ہے، بلکہ یہ منقطع بھی ہے، اور جن حضرات کے نزدیک کرنسی نوٹ سونے چاندی کا جو ٹھکانہ اور اس کا بدلہ ہے، ان کے نزدیک مکلی کرنسی کی بیع بشرط تہ ثل جواز ہے، اور یہ بیع صرف ہے۔

۲۔ مکلی کرنسی کے تیار لے میں جو قوی ہوئے:

۱۔ مکلی کرنسی کا تیار۔ اور بیع درست نہیں، لیکن بطور حوالہ۔ بشرط تہ ثل منقطع ہے۔ عدائے ہند میں کہے ہوئے، رشید احمد گنگوہی صاحب، مولانا محمد اشراف علی نقوی صاحب، مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب وغیرہ اسی کے قائل ہیں۔

۲۔ مکلی کرنسی کا تیار۔ بطور بیع مکمل ملتا بھی درست ہے۔ عدائے راجپور اور مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اس کے قائل ہیں۔

۳۔ مکلی کرنسی کا تیار۔ بطور بیع خسران بشرط تہ ثل درست ہے۔ علامہ پرائیویٹ صاحب اور علامہ سعدی صاحب قاضی۔ عدایان کی طرف قائل ہیں۔

۴۔ مکلی کرنسی کی بطور عام بیع بشرط تہ ثل ملتا بھی درست ہے۔ بعد کے اکثر علمائے ہند اور علمائے عرب اسی کے قائل ہیں، اور زیادہ قریباً قائل ہیں، اسی پر قاضی ابو حنیفہ قائل ہیں۔

کرنسی نوٹ کے بارے میں ایک قول جدید

مفتی رشید احمد مدظلہ العالی صاحب مرحوم کی تحقیق کے مطابق ایک روپیہ کا نوٹ نقد و نقد ہے، اور بڑے نوٹ ایک روپیہ کے نوٹوں اور حلقی سکین کی رسید ہے، اور اس کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ سٹیٹ بینک آف پاکستان نے تحقیق پر معصوم ہونے والی درآمد

برآء کے حساب سے مکمل جہاد کے برابر دھاتی سکے اور ایک روپے کے نوٹ جاری کئے جاتے ہیں، پھر ان دھاتی سکوں اور ایک روپے کے نوٹوں کے مجموعے کی تعداد کے مطابق بھروسہ و مستاد پرانے نوٹ جاری کئے جاتے ہیں، ہندو اسٹیٹ بینک کے اس بیان کے مطابق

$$\begin{aligned} \text{دھاتی سکے} &= \text{فلوس} \\ \text{ایک روپے کا نوٹ} &= \text{فلوس کے حجم میں ہے} \\ \text{بڑے نوٹ} &= \text{فلوس کی دستاویز} \end{aligned}$$

اس لئے دس روپے کا نوٹ مثلاً ایک ایک روپے کے دس دس نوٹوں یا اس کے برابر دھاتی سکوں کی دستاویز ہے، خود زراور مائٹیں۔
اسی نظریے کی بناء پر حقیقی صاحب مملکت کرنسی کے تودلے کے پارے میں تحریر فرماتے ہیں:-

”ایک روپے کے نوٹ یکم فلوس ہیں، اس لئے ان کا باہم مبادلہ جائز ہے، البتہ تفاضل اور نہا حرام ہے، اگر کہیں نہا کی ضرورت پیش آئے، تو مبادلے کی بجائے استقراض کا معاملہ کیا جاسکتا ہے۔
بڑے نوٹوں کے عوض ایک روپے کے نوٹ دیتا ہیں، معاملے کو استقراض میں داخل کیا جاسکتا ہے، بڑے نوٹوں کا باہم مبادلہ یہ درحقیقت مال کا نہا کا مبادلہ نہیں، بلکہ رسید کا رسید سے ہے، اس لئے جائز ہے۔“^(۱)

اس میں مملکت کرنسی سے متعلق اور ج ذیل چند صورتیں آجائیں:-

۱۔ ایک روپے کے نوٹوں کے بھروسہ یا ہی مبادلہ، یہ تلاش اور تھابض کے ساتھ جائز ہے۔

(۱) احسن الفتاویٰ، لدھیانوی و مفتی رشید، احسن صاحب، کراچی، ایچ ایم سعید، پاکستان چوٹ، طبع اول ۱۳۱۵ھ، ۱۹۹۶ء، ۹۲-۹۳

۲۔ ان کی بیع نہ ہوگی نہ خریدیں، اور نہ قرضاً درست ہے، جس کی صورت یہ ہوگی کہ زید عمرہ کو آج ایک ایک روپے کے سو نوٹ بغور قرض دیدے، اور مابعد عمرہ پھر واپس کرے۔

۳۔ ۱۰۰ کا نوٹ مثلاً ایک ایک روپے کے ۱۰۰ نوٹ، اس کی بیع درست نہیں۔
 لہذا اس میں قرض کا حیلہ کیا جائے گا، جیسے کہ اوپر ذکر ہوا۔

۴۔ ۱۰۰ روپے کا نوٹ = ۱۰۰ روپے کے نوٹ کے ساتھ تھانور بطور بیع درست ہے۔

منہ قشہ

حضرت مفتی صاحب مرحوم کا کرہی نوٹوں سے متعلق مذکورہ وقف اس بات پر مبنی ہے کہ ملک میں ایک روپے کے چھتے نوٹ ہوتے ہیں اس کی بقدر بڑے نوٹ بطور استاء بیج جاری ہوتے ہیں، لہذا ملک یہ بالکل غلط ہے، کیونکہ تحقیق کر کے یہ نیز منہ قشہ سے یہ بات ثابت ہوگی ہے کہ ملک میں بڑے نوٹ ایک روپے کے نوٹوں کے مقابلہ میں گنا زیادہ گردش میں ہوتے ہیں، لہذا اس موقف کی اصل بنیادی درست نہ رہی۔

نیز شروع باب سوم میں ہم نے چار تھے وقف کو رائج قرار دینے کے بعد بالکل اور قرائن ذکر کئے ہیں، ان سے بھی اس موقف کا کمزور ہونا ثابت ہو رہا ہے، اور جب کرہی نوٹ سے متعلق اسلئے نظر یہی باطل ہو گیا، تو اس پر جو تفہیمات مبنی ہیں، وہ درست نہیں رہیں گی۔

نیز بڑے نوٹ کو بڑے نوٹ کے بدلے میں فروخت کرنے کا ذکر اور یہاں بیہنا کے اوپر ذکر کردہ چوتھی صورت میں ہے۔ یہ بالکل درست نہیں، کیونکہ یہ بیع الگ الگ یا کالانی ہے، وہ یہ بالکل ٹھیک ہے، اس لئے کہ بڑے نوٹ حسب ماں نہیں، بلکہ مال کی رسید ہے، اور رسید پر قبضہ مال پر قبضہ نہیں، تو یہاں اس موطنے میں یکے جانب سے بھی قبضہ نہیں ہو گیا،

تو اس صورت کو بیع کی بنیاد پر کس طرح چا کر کہیں گے؟ حالانکہ ملانے بندھنے جب کرنسی نوٹوں کو مستبدین کہا تو بیع کے طور پر ان کے مبادلے کو ناجائز کہا، اہل حوالے کی تائید کی، جیسا کہ اس کی تفصیل ملاحظہ کیجیے، اسی طرح یہاں بھی ہونا چاہئے تھا، بہر حال یہ موقف اور اس پر مبنی تفرجعات قوی نہیں۔

ملکی کرنسی کے بطور بیع جہاد لے میں ”تقا بضع“ کا مسئلہ

یہ مسئلہ نہایت اہم ہے، جو مفتی صاحب مرحومؒ نے بیان فرمایا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ گزشتہ صفحات میں ہم نے بولی و ضاحت کے ساتھ یہ بات ذکر کی ہے کہ غلوں یا کرنسی نوٹ کا تبادلہ بطور بیع، بیع صرف نہیں، بیع صرف نہ ہونے کا تقاضا یہ تھا کہ اس میں تقابض شرط نہ ہو، کیونکہ تقابض صرف کی خصوصیات میں سے ہے، لیکن اس کے باوجود صحیح اور قوی کے مطابق اس میں تقابض شرط ہے، جس مفتی محمد تقی عثمانی صاحب بھی ملکی کرنسیوں میں جہاد لے میں پہنچنے تک بضع کے عدم اشتراط کے قائل تھے، کہ ایک جانب سے قبضہ کافی ہے، دونوں طرف سے تقابض ضروری نہیں، لیکن انہوں نے مفتی رشید احمد صاحب مرحوم کا مضمون پڑھ کر اپنے سابقہ موقف سے رجوع فرمایا، اور صرف ملکی کرنسی کے جہاد لے میں ان کے ہاں بھی تقابض ضروری ہے، چند نچے دونوں حضرات کی مہارت ذیل میں ملاحظہ ہوں:-

مفتی رشید احمد صاحب تحریر فرماتے ہیں:-

”بیع الغلوں، الغلوں بالتسادی، اس میں بالاتفاق تقابض فی المجلس شرط ہے، نہ سب شیخین رحمہما اللہ تعالیٰ میں ایک قول یہ بھی ہے کہ صرف تعیین الیدین بذقابض بھی کافی ہے، یعنی تعیین و تقابض میں کسی کا وجود شرط ہے۔“

قدن الامام الکملانی رحمہ اللہ تعلی: تبایع غلوں بیعتہ
بغلوں بیعتہ فالغلوں لا یتعینان وان عینا الا ان القیض

فی المجلس شراحتی یبطل بتواتر انتقاض فی المجلس
لکونه افتراق عن دین بدین ونوقیض احد ابنائین فی
المجلس فافتراق قبل قبض الاخر وذكر الکراخی انه
لا یبطل العقد لان اشتراط القبض من التائبین من
خصائص الصراف وهذا لیس بصرف فیکفی فی باقیض
عن احد الجانبین لان به یخرجه به عن کونه افتراقا عن
دین بدین، و ذکر فی بعض شروء مختصر الطحاوی
رحمہ اللہ تعالیٰ، انه یبطل لا لکونه صرف بل لتعین بہ
النساء فی فیہ بوجود احد وصفی حلة رہا تعضل وهو
الجنس وهو الصحیح: (۵۰۴۷)

وقال الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ولا ین من التعیین
فی بیع القلوس یمثلها لا یحد المجلس کما مر فی بیع الخنس
بالعین: حاشیة الطحاوی علی البد ۱۱۰۳

مذکور و قہووس مذکور و غیر یہ تمام تہذیبات انہ قدر رحمہ اللہ تعالیٰ
کے مطابق صحیح ہیں جس میں ایک چاہیہ کا عدم تعین ہی نساء ہے یہ
برائے ہے ہر صورت میں فصل، جو انہ کی کوئی نظیر نہیں ملتی، ہذا یہ بعض
فقہ کے سرائر تہذیب ہے۔ (۱۱۰۳)

دوسری مشقی محمد تقی شاہی نے مذکور کیا ہے۔

مذکور سے محمد تقی رشید اللہ صاحب قلم نے "حسن الفتاویٰ"
جلد ۷ ص ۷۸ پر اس مسئلے پر جو بحث فرمائی ہے، اس کا خلاصہ یہ
ہے کہ اس سورت میں صحت عقد کے لئے احد ہدین پر قبضہ کافی

نہیں، بلکہ جاسن سے تھکے بغض ضروری ہے۔

حضرت مدظلہ کے رائق پر نور کر سنے کے بعد اب دفتر
 بھی حضرت کی بات کو راقع سمجھتا ہے، واقعہ یہ ہے کہ ”بیخ الغلوں
 بالانوار انوار الی“ کی صورت میں فقہانے حنفیہ کی تصریحات میں
 اختلاف ہے، میں پیسے جو کچھ لکھا تھا، وہ توحید البصار، لدراختیار اور
 علامہ شری کی تحقیق کے مطابق لکھ تھا، اور حضرت مفتی صاحب
 مدظلہم کے ارشاد کا معنی ”بیخ الغلوں“ میں علامہ کاسرانی کی
 عبارت ہے۔ (یہ عبارت اوپر ذکر ہوئی) اس عبارت کا حاصل یہ
 ہے کہ جاسن سے قبضہ ضروری ہونے کی وجہ یہ نہیں ہے۔ یہ فقہ
 حنفی ہے، بلکہ وجہ یہ ہے کہ بغض ایک ہونے کی بنا پر اس میں تفسید
 جائز نہیں، اگرچہ جن حضرات نے اسد الہدیین پر قبضہ کو کافی سمجھا
 ہے، انہوں نے کہا ”اعلم“ کی قہین کے بغیر قبضے کے صرف مؤخر
 ہونے کو سمجھ میں داخل نہیں کیا، علامہ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”فتح
 القدیر“ ج: ۵، ص: ۲۸۸ میں اسی بنا پر اس کو سمجھ ماننے سے انکار
 کیا ہے، اور چونکہ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ نہ سبب امام محمد رحمۃ
 اللہ علیہ سے بھی نقل کیا ہے، اور اگر یہ نقل درست ہے، تو اس قول کو
 بھی باطل تو نہیں کہا جاسکتا، لیکن علامہ کاسرانی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل
 بڑی زنی ہے، اور وہ یہ کہ سمجھ سے پہچنے کے لئے دو ہی صورتیں ہیں
 یا تو عینین پر یکساں ہی میں قبضہ ہو جائے، یا کم از کم عینین میں عینین
 کی جائے، چونکہ مؤرخ قول کی بنا پر فلاں میں عینین ممکن نہیں، اس
 لئے قبضہ ہی ممکن ہے۔ یہ دلیل چونکہ نہایت قوی ہے، اس لئے دفتر
 ”بیخ الغلوں بالانوار انوار الی“ کے سلسلے میں اپنے سابقہ فتوے

سے زجر ع کرنا ہے۔ رائج^(۱)

واضح رہے کہ مفتی رشید احمد صاحب مرحوم اور جنس مفتی محمد تقی عثمانی صاحب کی ان عبارات کا تعلق قنوں میں تقاضی سے ہے، لیکن چونکہ کرنسی نوٹ بن کے نزدیک قنوں ہی کے حکم میں ہے، اس لئے جو تفصیل قنوں میں ہوگی، وہی تفصیل کرنسی نوٹ کے بارے میں بھی ہوگی، لہذا ملکی کرنسی نوٹوں کا تبادلہ جب بطور بیع ہو، تو یہ اگرچہ بیع صرف نہیں، لیکن جنس متحد ہونے کی وجہ اس میں بیع بعض شرط ہوگا۔

ایک ملک کے کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت قرض

مجھیں بحث میں یہ بات ذکر ہوئی کہ اگر ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ بطور بیع ہو، تو اس میں رائج قول کے مطابق نہ تفاضل جائز ہے، اور نہ نساء، لیکن کبھی کبھی نساء کی ضرورت پڑتی ہے، لہذا اس کے لئے استقراض کا طریقہ اختیار کر لیا، استقراض کی صورت میں نساء حرام نہیں، کیونکہ استقراض بغیر نساء کے ممکن ہی نہیں، البتہ تفاضل یہاں بھی حرام ہوگا، کیونکہ تفاضل یہاں بالانسیر میں داخل ہے، جو حدیث مشہور ”کحل قدرہن جہر مستغفۃ قہو ریا“ کی زد سے ناسخ اور بالکل حرام ہے، اس حدیث کی تحریر اور تشریح باب دوم میں گزر چکی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جن حضرات کے نزدیک کرنسی نوٹوں کی بیع درست نہیں، ان کے نزدیک بھی ان نوٹوں میں استقراض کا طریقہ درست ہے، جیسا کہ گزر چکا۔

اور قرض یا استقراض کی شکل یہ ہوگی، کہ مثلاً زید کو آج اپنی کسی شخصی یا تجارتی ضرورت کے لئے ایک لاکھ روپے پاکستانی کی ضرورت ہے، تو وہ عمرو کے پاس جاتا ہے، اور اس سے بطور قرض یہ روپیہ حاصل کرتا ہے، اور ایک ماہ کی مدت مقرر ہوتی ہے، تو یہ معاملہ درست ہے، البتہ ایک ماہ بعد زید ایک لاکھ روپے ہی واپس کرے گا، اس میں ایک

روپیہ کا اضافہ بھی حرام ہے، اور ختم نمبر ۴ ہے، یہ تو عالم ہے ایک لاکھ پانستونی روپیہ کا ایک لاکھ پانستونی روپیہ کے ساتھ جوڑنا، کئے ساتھ ہے اس میں نمبر ۵ کا ہے، لکھا تھا یہ تو عالم بطور بیع نہیں، بلکہ بطور قرض، اور مستحق قرض ہے۔

ایک ملک کی کرنسی میں ہندی کا حکم

اس تفصیل سے یہ مفہوم معلوم ہوئے کہ ایک ہی ملک کی کرنسی میں ہندی بطور بیع درست نہیں، کیونکہ بیع میں تھ بھر کا دونا ملنا ضروری ہے، اور ہندی میں تھ بھر کا تھ بھر نہیں، لہذا اس میں ایک جانب سے قبضہ پانا چاہئے، البتہ بطور قرض جائز ہے۔

مثلاً زیچہ اور عمروں سعودی عرب میں ہیں، زید عمرو کو بیچ سو ریال دیتا ہے، اور اس سے تھ بھر کے بیچ سو روپیہ میں آپ کو بطور قرض دے دیں، لیکن اس کی ہوائی پانستون میں میرے والد صاحب کو ملے، چنانچہ یہ پانچ سو ریال عمرو کے ذمہ زید کا قرضہ ہو گیا، اب عمرو ان کو بیچ ضرورت میں استعمال کر سکتا ہے۔ اور ان کی جگہ اس سے پانچ سو ریال پانستون میں زید کے والد کو دے دیا سکتا ہے، اور اگر عمرو کا اس پر تھ بھر چھ آتا ہے، تو عمرو اب طریقے سے دے دیتا ہے، یہ صورت ہرگز ہے، بشرطیکہ وہ غاس کی ضمانت نہ ہو۔

مٹی آرڈر کا حکم

جب کوئی شخص دوسری جگہ چیرھینا ہے تو ایک طریقہ یہ ہے کہ وہ ڈاک خانے جاتا ہے، ڈاک خانے سے ایک روپیہ میں مٹی آرڈر فارم وصول کرتا ہے، اس کی خانہ بڑی کرتا ہے، اور پھر مبلغ ہر رقم کے ساتھ ڈاک خانے کو لوٹ کے حوالے کرتا ہے، ڈاک خانے والے یہ فارم دہر رقم وصول کر کے مقدار رقم کے تاقاب سے رقم بھیج دیتے، اسے پھر ڈاک خانے وصول کرتا ہے، اور اس کو کوٹیشن لے لے ایک رسید کاٹ کر دیتے ہیں، پھر ڈاک خانے والے اپنے مخصوص طریقے سے یہ رقم مقصود شخص تک پہنچاتے ہیں، اور پہنچنے کے بعد اس

کام ایک پیٹ غراسا کے پاس آجاتا ہے، جو اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ رقم بھریت منزل تک پہنچی گئی، اور اگر یہ رقم راستے میں تلف ہوئی، تو مالک خاندان کے لئے منہ ہوتے ہیں، جو رسید ذاک خاندان سے آپ کو رقم جمع کراتے وقت دی گئی، وہ رسید درحقیقت ضمانت نامہ ہے، یہ مٹی آذر کے طریقہ کار کا خلاصہ ہے۔

اب فتنی خانہ سے جو رقم آپ نے ذاک خانے والے کے ہاتھ میں دی ہے یہ قرض ہے یا امانت ہے؟ قرض کی صورت میں بعد میں یہی رقم پہنچے گی، غرضی نہیں، بلکہ اس کے برابر دوسری رقم پہنچے گی جی جی نہ ہے، اس صورت میں سرس قرض دوگا، اور ذاک خانہ مستقر ض ہوگا، اور اگر یہ امانت ہے، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ سرس مستحکم ہے اور ذاک خانہ اخیر اور اخیر کے ہاتھ میں رقم تکملاً امانت ہوتی ہے، اور امانت میں نقد متعین کرنے سے متعین ہو جاتی ہے، لہذا اس کا نقصان یہ ہے کہ یہ رقم بعد غراسا الیکٹک پہنچ جائے، حالانکہ یہ بات معصوم ہے کہ یہ رقم بعد سرس الیکٹکس دی جاتی، اجارہ کی صورت میں، اور اس کا خیال یہ ہے کہ اخیر امین ہوتا ہے، اور جو رقم اس کے ہاتھ میں ہوتی ہے وہ امانت ہے، لہذا اگر امین کی طرف سے کسی غفلت (Negligence) کے بغیر وہ رقم تلف ہو جائے یا ضائع ہو جائے، تو امام بولیتے ہیں کہ اس کا ضمان اخیر پر نہیں ہوگا، حالانکہ یہ ذاک خانہ ضمانت ہے، ان وجوہات کی بناء پر مٹی آذر کے معاملے کو "اجارہ" کہنا مشکل ہے، اور اگر اس کا خیال زیادہ دورانی نہیں، کیونکہ اس طرف سے ضامین کے نزدیک بغیر ضمانت ہونے پر انہیں چونکہ پہلے اشکال زیادہ قوی ہے، اس لئے اس معاملے کو اجارہ نہیں کہنا چاہئے، بلکہ یہ معاملہ قرض ہی ہے۔ لیکن قرض کی صورت میں بھی اس پر دو اشکال وارد ہوتے ہیں:

۱۔ ذاک خانے والے نے جو نہیں دیتے ہیں، وہ بھی بظہر جہ قرض ہے، اور سرس الیکٹک کو دینے وقت اس نہیں کے بغیر رقم دی جاتی ہے، تو کوئی کہ قرض یا اجارہ، دھما، اور وصول کر ہوا تو قرض میں کمی بیشی لازم آتی، جو نہ چاہئے اور حرام ہے۔

۲۔ یہ معاملہ مستفہد میں داخل ہے، کیونکہ میں میں "خطوط مخبر طریق" ہے،

اور سلفیجہ "کن قرض جہر منفعۃ فیہ رہا" نے بموجب یہ جو نکالیں۔

چنانچہ بعد از افتادگی میں اس اشکال کو اس طرح بیان فرمایا ہے:-

ایک ہے:- اتفاقاً دیکھتے ہیں کہ قرض احسن تنفیضی یا مثلاً کھانا اور منعموم ہے کہ قرض میں کمی بیشی کی شرط رہا ہے، اب سمجھنا چاہئے کہ کمی آرڈر کا رہا ہے جو ذاک خانے میں منع کیا ہے، آیا وہ امانت ہے، اور اہل ذاک ایجنٹ یا قرض ہے، اور اس ذاک مستغرق، سو چونکہ یقیناً معلوم ہے کہ وہ روپیہ لینے نہیں بھیجا جا تا، اور نئے قانون ہے کہ اگر ذاک خانے سے اور وہ یہ اتفاقاً ضائع ہو جائے، تو اس ذاک اس کا ضمان دیتے ہیں۔ ان دونوں سرے معلوم ہوا کہ وہ ضمانت نہیں، بلکہ قرض ہے، جو دوسری جگہ ادا کیا جاتا ہے، میں نہیں بھی بڑا قرض ہوا، اور مقدم ہوسوں پر چونکہ یقیناً ضائع ذاک جاتا ہے، اس لئے قرض میں کمی بیشی لازم آتی رہی وجہ اس کے ممنوع ہونے کی ہے، بلکہ اگر یہ نہیں نہ بھی ہو تب بھی حسب مقدمہ دیکھتے کہ قرض جہر منفعۃ فیہ رہا، بوجہ منفعۃ منوطاً خطر طریق کے داعی مستقر ہو کر مکر وہ ہے الخ۔"

ان اشکالات کا صریح یہ ہے کہ:-

۱- ذاک خانے والے جو نہیں لیتے ہیں، وہ بڑا قرض نہیں، بلکہ حق اللہ است (Service Charges) کے طور پر ہے، یعنی رجسٹر میں کتبے در سید کاٹنا، اور قلم بھیجنے وغیرہ کی اقدار ہے۔

۲- اس اشکال کے دو جواب دیئے جاسکتے ہیں:-

الف:- یہ مقدمہ ٹیگڈ نہیں، سلفیہ کی "حقیقت" ستورا خطر طریق ہے، جس کی

تفصیل آگے آئی ہے، اور انکی آواز سے مقصود مشہور فقرہ طریق نہیں، بلکہ اصل مقصود، میرے
پہنچنا ہوتا ہے، جسے "ایصال" کہتے ہیں، اور ایصال پر مقرر ہونا چاہئے۔

اسن الفتاویٰ میں اس کو اس طریق سمجھا دیتا ہے۔

بعد کے خیال میں جب قرض سے اتفاق طر طریق مقصود ہو، پھر
سرف زور سے دت مکتب ایصال مقصود ہو، تو یہ طریقہ معروفہ میں داخل
نہیں، اگرچہ یہ سقوط طر طریق کو مستلزم ہے، مگر مقصود مورد اس میں
فرق ہے، چنانچہ دت کی قرض میں بھی موقوفہ کا نفع لازم ہے، اس
نقد اس کو کسی غرض میں جو نفع فقہ و دین میں، غرض تو اسے ہر غرض
قرارداد ہے، (فی قول) بعد کے خیال مذکور کی تائید شریعت مقام پر ہے
وہاں یہ تفسیر ملے گی کہ یہ کتاب الحوائج میں موانع تہجد و نماز و
تہجد و نماز و نماز کی تحقیق سے بھی ہوتی ہے، محض مصلحت کے
اس سے ہم چھٹی اور زور دہری کی ابتداء اس کی تفصیل اور اس کے
وہاں یہ بیان فرما دیتے ہیں، واما

ويجب ان يعلم ان التي في ذمائم البسملة في نسخا
ديندري مني اذ ايس من هذا ولا له حكمة حكمة
الصفحة ان الصفحة كانت لتقود عطر الصديق وذا
للموصول، فمن قست غنة التكرهه هي النفع سواء كان
للقود الخضر او لموصول، قست بني وبنين الحصر مما
لا يجوز الكفاية به، ولا اخر غنية، لانه ليس في وجه ان كان
لا دفع المصوح، والحفظ انما بفضل الله تعالى واما
لا يصال تحس الا جرة عليه ويمكن العهدة عليه فلا يرم

من أنهي عن نفع قود الخضر كراهة اجرة الأيصال

میں بندہ سب خیر کی کُلج لٹک ہے۔^۱

خلاصہ یہ کہ ٹٹی آرڈر کا معاملہ نہ تڑپے، اور اس کے ذریعے پیسہ پہنچانا درست ہے، اور ایک نہ لے والوں کا اس پر فیص و اصول کرنا صحیح ہے، اور سب ختم تک ڈر فٹ کا بھی ہے۔

سُفْتَجَہ کی حقیقت

مٹی آرڈر کی بحث میں چونکہ سفتجہ کا ذکر آیا، نیز آگے بھی کئی مباحث میں اس کا دخل ہے، اس لئے ضروری ہے کہ سفتجہ کی پوری حقیقت اور اس کے شرعی حکم کو ذرا سمجھ لیں۔ ساتھ یہ بتایا جائے، لہذا ہم یہاں سفتجہ سے متعلق یہ مباحث ذکر کرتے ہیں:-

- ۱- سفتجہ کے لغوی معنی۔
- ۲- سفتجہ کے اصطلاحی معنی۔
- ۳- سفتجہ کی فقہی حیثیت۔
- ۴- سفتجہ کا شرعی حکم، اور قوانین فقہاء۔

سفتجہ کے لغوی معنی

۱۔ سَفْتَجَہ: قادی خانہ ہے، جہاں پر خمر ہے، اور فاعل سافک، یہ سَفْتَجَہ سے عربی دیا گیا ہے، نیز تین کے ازار کے ساتھ پڑھنا بھی جائز ہے، یعنی سَفْتَجَہ اس سورت میں یہ "سَفْتَجَہ" سے آگیا۔

سَفْتَجَہ یا سَفْتَجَہ کے "مٹی" کا "م" سے ہیں، یعنی مضمیلاً کرنا، لہذا سَفْتَجَہ کے لغوی معنی مضمیلاً کرنا ہو گئے۔^۲

۱: الحسن الفتاوی، ص ۱۰۹، ۱۱۰۔

۲: دالحدیث، ۱۰۹۰، کتاب الاحوال، ص ۱۰۹۔

۳: اعمدة الفقہاء، فارسی معرب، اصل سَفْتَجَہ وہو شئ من البختم، یعنی ہذا الغرض بہ لاجتماع حروف کما فی الفقہاء، ص ۱۰۹۔

سفتجہ کے اصطلاحی معنی

سفتجہ کے اصطلاحی معنی کا حاصل ہے کہ یہ ایک مالی معاملہ ہے، جس میں مختلف زیر عمر و کوشی شہر میں قرض دینا ہے، اور یہ شرط لگائی جاتی ہے کہ عمرو یا اس کا نائب یہ قرض دینا یا نہ دینا کوئٹہ شہر و قلاں جگہ میں واپس کرے گا، اس کی جمع "سفتج" ہے۔^(۱)

سفتجہ کی شرعی حیثیت اور فقہی تکمیل

فقہائے کرام مسکن "سفتجہ" کو بدھجہ بیان فرماتے ہیں، بعض حضرات سفتجہ کو کرام اس کو باب القرض میں ذکر کرتے ہیں، اور بعض حضرات نے باب الجواہر میں اس کو ذکر کیا ہے۔

۱۔ جبور ہاء کے نزدیک یہ قرض کا معاملہ ہے۔

۲۔ بعض نے اس کو جواہر قرار دیا ہے۔

۳۔ بعض نے اس کو اجارہ قرار دیا ہے۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ قرض ہی کا معاملہ ہے جیسا کہ مذکور ہے، اور جبور ہاء نے اس کو اختیار کیا ہے۔

(۱) حوالہ سابقہ ۱۸۰۸۶

وصور تھا ان يدقم الي تاجر مائلا قرضا مدفعه الي صديقه و نما يدفعه قرضا لامنه ليستفيد به سقوط خطر الطريق. وقيل هي ان يقرض انسان ليقضه المستقرض في بلد يريده المقرض. ليستفيد به سقوط خطر الطريق كقوله -

تهديب النساء والفلات. لنووي، إمام أبو زكريا معي الدين بن شرف النووي المتوفى ۷۶۹ هـ دمشق، أدلة الصباغة المشربة ۱۵۹۶

تجديد حثيث. النووي، بيروت، دار القلم، طبع اول ۱۴۰۸ھ و ۱۹۹۳

بقيت السنين الممثلة و عام المثلث و هو يستفيدا ساكنة و التجم. هي كتاب لصاحب الدين النوري و كسبه في بلد آخر ليدفع اليه بدل و قد نعت السادة من خطر الطريق و سونة النور.

شرط کے ساتھ کسی کو قرض کے طور دی جائے، تو یہ ناجائز ہے، ورنہ جائز ہے۔^(۱)

۲- حضرت امام مالکؒ سے یہ بھی منقول ہے کہ اس کی علت ”تغیر ثمن“ ہے، یعنی عام طور جس شہر میں ادائیگی قرض کی شرط لگائی جاتی ہے، وہاں قیمت دوسری ہوتی ہے، جس سے قرض میں کمی بیشی لازم آجائے گی، جو ناجائز ہے۔^(۲)

استثناءات (Exceptions)

جو حضرات سفاح کو ناجائز یا مکروہ کہتے ہیں، ان کے ہاں اس حکم سے دو صورتیں مستثنیٰ ہیں:-

۱- قرض کا معاملہ پہلے ہو، اور سنجہ بعد میں لکھا جائے، یہ جائز ہے، کیونکہ یہاں منفعت شرط نہیں، بلکہ یہ محض احسان و تبرع ہے، اور مذکورہ حدیث کی تشریح میں یہ بات گزر چکی ہے کہ یہاں منفعت سے دو منفعت مراد ہے جو شرط یا معروف ہو، شرط یا معروف نہ ہونے کی صورت میں یہ محض تبرع اور احسان سمجھا جائے گا، یہ حضرات ابن عباس اور ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سے سنجہ کا جو جواز منقول ہے، اس کی یہی تاویل کرتے ہیں۔^(۳)

(۱) الکفلی، ابن قدامہ المقدسی، بیروت، المکتب الاسلامی، طبع سوم ۱۴۰۲ھ (۱۹۸۲ء)
وان شرط ان یوفیه فی بلد آخر یمکتب لہ مفتحة الی بلد فی حمله انہ یفعل لم یجز لذلك، فان لم یکن نعلہ مؤنة فمئة الجواز۔

_____ ولکن ابن عبد البر : ولا یجوز ان یقتصر فی الرجن شئنا لہ حمل ومؤنة فی بلد علی ان یعطیه ذلت فی بلد آخر قالما المفسرین بکنی تغیر والدہم فقد ذکرہ علی الصل بها ولم یجر مہا واجاز ذلک طائفة من اصحابہ البیرواحکمم لا وراق التنبیة للجمہ
ص ۳۱ بحوالہ الکفلی ۲۸۸، ۲۸۹

(۲) احکام الاوقاف النقدیة والتیاریة للجمہ، (ص ۳۱)

(۳) الفتاوی العالمگیریہ (۲۹۳)

فان لم تکن المنفعة مشروطة ولا کن فیہ عرف ظاہر للاباسی وہ کذا فی الکفلی، فی کتاب الموالہ -

_____ بدائع الصلتام (۳۹۵)

_____ الکفلی لابن قدامہ (۲۵۰۲)

۲۔ جہاں تکیں خوف عام ہو جائے، تو وہاں سلجی کی گنجائش ہے۔^(۱)

آج کل ہمارے یہاں یہی صورت حال ہے، اس لئے ضرورت کے مقابلے پر مکہ اور حجاز بلکہ مذہب کے مطابق عمل کی گنجائش ہے، جیسا کہ مبنی آرڈر کی بحث میں تفصیل گزری۔

فریق دوم کے دلائل

۱۔ بعض صحابہ کرام مثلاً حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمرؓ وغیرہ اس کو یا اس سے نفی جاتی صورتوں کو چار کرتے تھے۔^(۲)

۲۔ بعض تابعین مثلاً ابن عباسؓ وغیرہ اس کے یا اس سے ملتی جلتی صورتوں کے جواز کے قائل تھے۔^(۳)

۳۔ سلجی کے جائز ہونے کی سب سے اہم دلیل یہ بیان کی جاتی ہے کہ اس میں نفع چاہیے ہے، یعنی صرف مقروض کے ساتھ نفع خاص نہیں، بلکہ جس طرح مقروض کو نفع حاصل ہوتا ہے، اسی طرح مستقرض کو بھی نفع حاصل ہوتا ہے مثلاً مستقرض اپنے شہر میں جہاں اس کا مال رکھا ہوا ہے، ادا لگی کرتا ہے، تو اس کو بھی خطر طریق کے سقوط کا فائدہ حاصل ہوا، جب نفع جائیداد سے ہے، تو اس کو شریعت منع نہیں کرے گی۔

چنانچہ علامہ ابن قدامہؒ فرماتے ہیں:-

”والمصحیح جوازہ لانہ مصنوعہ لہما من غیر ضرر یواحد

منہما والشرع لا یرد بتحریم المصنوعہ التي لا مضرة فیہا

(۱) البحر فی تعلیقات الخراسانی، بیروت، دار صادر، ۱۳۶۰ھ

(۲) ”لان یعم الخوف ای لا ان یطلب الخوف فی جسم طرفی المصلح الذی یرغب الیہ المستقرض ای“

(۳) مصنف عبد الرزاق، ۲: ۲۰۸

(۴) المغنی لابن قدامہ (بحوالہ احکام الاوراق النقدیة والتحریرة للجمہوریۃ ۱۳۴۲ھ)

بل بمشروء حیثیتہ ولان هذا ليس بمنصوص عنی تحریمہ

والفی معنی المنصوص فوجوب ابقاء : علی الانحاطہ

”مفتی کا جواب اسی صحیح قائل ہے، کیونکہ اس میں دونوں کی مصلحت ہے،

اور ان کی چاہ بھی وہی نقصان نہیں، اور شریعت میں نقصان کو حرام

نہیں کرتی، جن میں وہ نقصان نہ ہو، جس میں وہ شروع قرار دیتی

ہے، اور اس نے بھی کہا اس کی حرمت نہ مخصوص ہے، اور نہ مخصوص

کے معنی میں ہے، لہذا اس کو اپنا دست پر پائی رکھنا واجب ہے۔“^(۱۲۱)

کین بات مامورانِ قیہ نے بھی کی ہے:

وانکن قد یكون فی القرض منفعة لمقرض كما فی سنة

السفحة وبهذا كوهنا من كرههنا، والصحيح انها لا تکره

لان المقرض يستفد بها ايضا فلهما منفعة لهما جميعا۔

”اور بھی قرض میں مقرض کی منفعت حاصل ہوتی ہے، ویسا کہ سطح

ہے، اس وجہ سے وہ قرض لینے والوں نے اس کو حرام قرار دیا ہے، اور

صحیح یہی ہے کہ یہ حرام نہیں کیونکہ اس میں مقرض کا بھی نفع ہے،

اس میں منفعت، دونوں کو حاصل ہے۔“^(۱۲۲)

وہاں مراد ان کے نقل کی بات ہے:-

وروی عنه (احمد) انه قال: نفعه این نفعہ لا بہ مصححة

بما اقصم بغيره المقرض۔۔۔ والمنفعة التي تجر الي اثمها

فی نقرض هي التي تخص المقرض ككني در المقرض

در كسوب دوابہ واستعماتہ وقبول ہدیشہ فائدہ لا مصححة نہ

(۱۲۱) بعضی مامانِ قیہ نے یہ بات اس کے علاوہ بھی تصریح کی ہے۔

(۱۲۲) مجموعۃ الفتاویٰ ۵/۲۶۶، ۵/۲۶۷

فی ذلک بخلاف هذا المستل فان المنفعة مشتركة بينهما
وجما متعاونان عنهما فهي من جنس التعاون والمشاركة
”اور امام احمد سے اس کا جواز منقول ہے، جس کو ابن المیزان نے
نقص کیا ہے، کیونکہ اس میں دونوں کی مصیحت ہے، صرف مقرض
خاص نہیں..... اور قرض میں جو منفعت رہا کا سبب بنتی ہے، وہ
منفعت ہے، جو صرف مقرض کے ساتھ خاص ہو، مثلاً مستقرض کے
گھر میں رہنا، اس کی سواری پر سوار ہونا، اس کو استعمال کرنا، اس کا
ہدیہ قبول کرنا، ان چیزوں میں مستقرض کا کوئی فائدہ نہیں، بلکہ
صرف مقرض کو منفعت حاصل ہے، لیکن ان مسائل میں، تو ان
میں تو منفعت مشترک ہے، لہذا یہ تعاون اور مشارکت کے قبیل میں
سے ہے۔“^(۱)

فقہائے کرام کی ان تمام نعویں کا مطلب یہ ہے کہ ان کے نزدیک ”محل قرضی
جس منفعت فہو رہا“ میں منفعت سے مراد وہ منفعت ہے، جو صرف مقرض کے ساتھ خاص
ہو لیکن اگر منفعت مشترک ہو، تو اس صورت میں وہ اس حدیث کے تحت داخل نہیں۔

www.KitaboSunnat.com

منہا فقیہ

لیکن یہ بات اس حدیث کے ظاہر کے بالکل خلاف ہے، اور اگر اس مطلب کو
صحیح قرار دیا جائے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ایک تاجر کسی سے قرض لے اور اس پر کچھ
اضافے کی شرط بھی ہو، تو یہ صورت جائز ہونی چاہئے، کیونکہ اس میں دونوں کی منفعت ہے،
اے والے کا فائدہ یہ ہے کہ اس کو اپنے مال پر کچھ اضافہ مل جائے گا، اور تاجر کا فائدہ یہ ہے
کہ وہ اس کو تجارت میں لگا کر اس سے نفع حاصل کر لے گا، اور یہ بہت ہی خطرناک بات

(۱) شرح الحافظ ابن قیم علی سنن ابی داود مع حواشی العمود، بیروت، دارالکتب
العلمیہ۔

ہے، اس لئے کہ اس سے آج کل سارے پیداواری قرضوں پر سود لینے کا رواج ہو جائے گا، جیسا کہ بعض متجددین کا بھی خیال ہے، اس لئے یہ تشریح نہایت کمزور ہے۔ اور اس پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے۔

نیز یہی بہ ترامہ اور تابعین سے اس مسئلے میں جو کچھ منقول ہے، اول تو یہ ضروری نہیں کہ اس سے مراد یہی سنجہ ہو، اور اگر یہی سنجہ بھی مراد ہو تو ہو سکتا ہے کہ وہ غیر شروط ہو، یا مومن خوف کی وجہ سے ہو، اس لئے اس سے مراد یہ سنجہ کے دواز پر استدلال کرنا زیادہ تو کی نہیں۔

خلاصہ یہ کہ اس مسئلے میں رائج ہیں ہے کہ عام حالات میں سنجہ مکروہ اور ناجائز ہے، ابدیت اور سنجہ شروط یا معروف نہ ہو، یا سخت ضرورت ہو، تو اس کی گنجائش ہو سکتی ہے۔

مختلف ممالک کے کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت بیع

جیسا کہ تشریح صفحات میں یہ بات ہم عرض کر چکے ہیں کہ ایک ملک کے مختلف حصے اور کرنسی نوٹ ایک ہی جنس ہیں، اور مختلف ممالک کی کرنسیاں مختلف جنس ہیں، کیونکہ موجودہ دور میں کرنسی نوٹوں سے ان کی ذات و مادہ (Material) منسوب نہیں ہوتا، بلکہ کرنسی نوٹ آج کل قوت خرید کے ایک مخصوص معیار (Standard) سے عبارت ہے، اور ہر ملک نے اس مسئلے میں ایک الگ معیار متعین کئے ہیں، مثلاً پاکستان میں روپیہ و سواہی عرب میں ریال، امریکا میں ڈالر وغیرہ کا معیار ایک ایک ہے، جو قوموں کے مختلف ہونے سے بدلتا رہتا ہے، ہر ملک کی کرنسی کی حیثیت کا تعین اس ملک کی قیمت کا اشاریہ (Index) اور اس کی درآمدات و برآمدات وغیرہ پر ہوتا ہے، اور درمیان میں ایسی کوئی مادی شے موجود نہیں، جو ان معیارات کو دوز دے، اور ان میں کوئی پائیدار تناسب (Proportion) قائم رکھے، بلکہ ہر ملک کے اقتصادی حالات کے تغیر سے اس ”تناسب“ میں ہر روز بلکہ ہر گھنٹہ تغیر واقع ہوتا رہتا ہے، کرنسیوں کے اس اختلاف کی وجہ سے ہم ان کو ایک جنس نہیں

کہہ سکتے، یکہ مختلف ممالک کی کرنسیاں مختلف جناسی ہیں، جہاں تک ایک ملک کی کرنسی کا تعلق ہے، تو اس میں یہ بات نہیں، ایک ملک کی کرنسیاں متعدد کے اعتبار سے اگرچہ مختلف ہوتی ہیں، مثلاً دس روپے کا نوٹ اور سو روپے کا نوٹ، سو روپے کا نوٹ اور پانچ سو روپے کا نوٹ، پانچ سو روپے کا نوٹ اور ایک ہزار روپے کا نوٹ، متعدد میں اور قیمت میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں، لیکن اس کے باوجود ان میں ایک یہ بات کچھ "تسا" ہے۔ موجود ہے، جو کسی حالت میں نہیں ہوتا، حالات خود کچھ بھی ہوں، یہ تناسب برقرار رہتا ہے، مثلاً دس روپے پاکستانی سو روپے پاکستانی کا بہر حال (۱۰:۱) اور سو روپے پاکستانی پانچ سو روپے پاکستانی کا بہر حال (۱۰:۵) ہے، اور پانچ سو روپے پاکستانی ایک ہزار روپے پاکستانی کا بہر حال (۱:۲) ہے، وغیرہ، اس لئے اس "احدیت نسبت" کی وجہ سے پاکستانی تھے اور کرنسی نوٹ جملہ واحد ہیں۔ یہ "وحدت نسبت" پاکستانی روپے اور سعودی ریال یا عراقی ریال اور امریکی ڈالر میں نہیں پائی جاتی، یعنی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ پاکستانی روپے اور سعودی ریال میں بہر حال یہ غلامی نسبت ہے، اس لئے یہ دونوں مختلف جملہ ہوتے۔

بہت مختلف ممالک کی کرنسیاں مختلف جناسی ہو سکتیں، اور امثال تمام دیندار ہیں، تو ان کی فتح ہا۔ ترقی (تعدادی) تفضل کے ساتھ درست ہوگی، اور جنس مختلف ہونے اور بیصرف ہونے کی وجہ سے ان میں نہ بھی جڑ ہوگا، اور انھار دینے بھی جائز ہوگا۔

حضرات حنفیہ

حنفیہ کے ہیں ایک فلسفہ کا دو فلسفوں کے ساتھ تبادلہ اس لئے ناجائز قرار دیا کہ وہ امثال تمام روپے تھے، جس کی وجہ سے تبادلے کے وقت ایک سالہ جلی میں عوض رد جاتا، جو رہا ہے، لیکن مختلف ممالک کی کرنسیاں مختلف جناسی ہونے کی وجہ سے امثال تمام وہ نہیں، اس لئے ان کے درمیان فی نقشی کے ساتھ تبادلے کے وقت کرنسی کے کسی حصے کو جلی میں عوض نہیں کیا جاسکتا۔

حضرات استیمالکینہ

ان کے نزدیک کرنسی اگرچہ اموال و پویہ میں سے ہے، لیکن جنس مختلف ہونے کی وجہ سے تقاضا جلتا ہو جاتا ہے، جیسے تاکھا ہر ہے۔

حضرات شافعیہ اور حنابلہ

ان کے نزدیک ایک ملک کی کرنسیوں کا تبادلہ بھی تقاضا کے ساتھ جلتا ہے، تو مختلف ممالک کی کرنسیوں کا تبادلہ تقاضا کے ساتھ ان کے نزدیک بطریق اذنی صحیح ہوگا۔^(۱)

البتہ اس میں یہ ضروری ہے کہ:-

۱۔ مجلس عقد میں کم از کم ایک کرنسی پر قبضہ ہو جائے، تاکہ بیع الکالنی یا کالنی لازم نہ آئے، جو احادیث مبارکہ کی تردید سے ناجائز ہے۔

۲۔ نیز بوقت بیع فروخت کئے جانے والی کرنسی قبضے میں ہو، تاکہ بیع قبل القبض لازم نہ آئے، جو احادیث مبارکہ کی تردید سے ناجائز ہے۔ لہذا بعض کرنسی مارکیٹوں میں کرنسیوں کی جو محض رسید کی بنیاد پر بیع و رباع ہوتی ہے، اور فرق برابر کیا جاتا ہے، یہ معاملہ درست نہیں۔

مختلف ممالک کی کرنسیوں میں ہنڈی کا حکم

مختلف ممالک کی کرنسیاں جب مختلف الا جناس قرار پائیں، اور ان میں تبادلہ

(۱) احکام الادویق، النقدیۃ للعقباتی (ص ۴۴)

_____ کاغذی نوٹ اور کرنسی کا حکم (ص ۳۸)

_____ احسن الفتاویٰ (فتویٰ ہندیہ قانون)، (۹۸/۹۹)

_____ البیضاء الادویق فی الاسلام (ص ۱۳۸)

_____ جدید فقہی مباحث جلد چہارم

اُدھار، موعود کرنا درست ہوا تو سب ہندو کے فی تقسیم جواز میں کوئی شہ نہیں رہا، مثلاً زید کو عمر کو مسعودی عرب میں ایک ہزار روپے مل چکے تھے اور یہ کہتا ہے کہ تم اس کے بدلے میں مجھے پانچ سو روپے ملے اور یہ عطا شدہ جائز ہے، البتہ اس میں یہ ضروری ہے کہ زید کو مال پر ہی مجلس میں قبضہ ہو جائے، لیکن اگر وہ لوگوں کی اجازت نہ ہو جیسا کہ ظاہر یہی ہے تو اس صورت میں قانون کی خلاف ورزی کو گناہ نہ دے گا۔

چند شہادت اور ان کا اثر الہ

۱۔ بعض لوگوں نے دو کرسیوں کے باہمی تقاضا اُدھار بتانے کو سود کے دوسرے میں اٹھ کر کے ناجائز کی ہے جس کی صورت یہ ہوئی کہ مثلاً آج ڈاکٹر کا ریٹ سا مقرر ہے ہے، وہ اس حساب سے زید کے عمر کو پچاس ڈالر اُدھار بیٹے کو گویا کہ یہ سارے عمر کو آج ا۔

$$50 \times 10 = 500 \text{ روپے پاکستانی}$$

دے دے اور عمر کو ایک ماہ بعد ۶۲ روپے فی ڈالر کے حساب سے روپے ۳۱۰۰ روپے، تو عمر زید کو ایک ماہ بعد تو کیا کرے۔

$$50 \times 62 = 3100 \text{ روپے پاکستانی}$$

دے رہا ہے جس میں ایک سو روپے کا اضافہ ہے، جو سود ہے اور ناجائز ہے۔^(۱)

لیکن یہ اشکال قوی نہیں ہے، کیونکہ یہ اشکال اُدھار کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ نقد کی صورت میں بھی ہو سکتا ہے، جیسا کہ ظاہر ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ روپے اور ڈالر جب مختلف ملا جلاں قرار پائیں، تو اب اس میں تقاضا جائز ہے، خواہ نقدی شکل میں ہو، یا اُدھار کی شکل میں ہو، اور اس کو سود نہیں کہا جائے گا۔

۲۔ بعض علماء نے مختلف کرسیوں کے باہمی تبادلے کو بیع صرف قرار دے کر

۱۔ رسالہ بحث و نظر، ص ۱۵، شملہ، اپریل، مئی، جون، ۱۹۹۰ء، اشکال از ڈاکٹر سعادت

ناجائز کو خرید و بیع اور کھانا کھانے کی چیزیں صرف ہے، لہذا اس میں قبیح ضروری ہوگا، اور اس سے
اس میں بگاڑ درست نہ ہوگا۔ چنانچہ کتاب المعاییر الشرعية میں مذکور ہے:

تجوز استباحرة فی المعاملات شریعة مراعاة الاحکام
والضوابط الشرعیة اللاحقة

۱۔ من یتیم التقبض قبل تعرق العاقد من سوء اکلین التقبض
حقیقاً ام حکماً

”ترسیوں میں درج ذیل شرائط اور شرعی اصولوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے
تجارت درست ہے۔“

۱۔ جائیداد کے ہذا پر سے پہلے قبا بطن کا عمل ہونا ضروری ہے،
خو اگر قبضہ جاتی ہو، یہ ٹھیک ہوگا^{۱۱}

اور تصور النقود اس میں ہے۔

والذاً اختلاف الزوجین کن یمس الذمب باللفظة او

بالمعاملات الورقیة المختلفة وجب لحدول واستقباض وجوز

التفاضل

”اور جب دونوں جنس مختلف ہوں، مثلاً سونے کی بیچ چاندی کے

مقابلہ ہو، یا مختلف کھدی ترسیوں کا معاوضہ ہو تو اس میں حوالہ (نقد

ہونا) اور قبضہ ضروری ہے، البتہ قبضہ حاصل ہونا ہے۔“^{۱۲}

اس کا جواب کڑی معنات میں تفصیل کے ساتھ تحریر چکا ہے کہ بیع صرف کے

لئے ضروری ہے کہ دونوں جانب ضمنی ہو، اگر دونوں جانب ضمنی نہ ہو، یہ ایک جانب

ظاہر ہوگا، ایک جانب ضمنی ہو تو اس کو بیع صرف نہیں کہا جائے گا، اور اس میں قبا بطن

۱۱۔ المعاییر الشرعیة ص ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹

ضروری نہ ہوگا، اور اس کا اوجہ و جامد بھی درست ہوگا، اگر ایک حرف ثمن قطعی ہو، اور دوسری حرف ثمن عرفی ہو، تو ایک یا دوسرے سے مجلس مقدسین علماء کافی ہے، مگر انہیں ضروری نہیں، یہ بات تلب قلعہ میں منسوخ ہے، چنانچہ عذر میں ہے:-

”وفي شرح لطحاوی: لو اشترى مائة فلس بدرهم وقبض

الفلس من الدرهم، ثم افترق جزأين، لم يبيعه لأيهما افترق عن

عين يدين:-“

”اور شرع طحاوی میں ہے کہ اگر کسی نے ایک درہم کے بدلے دو

فلس خریدیں، اور فلس یا درہم پر قبضہ نہ کیا، اور پھر دونوں ایک

ایک ہو گئے، تو یہ بیع چار ہے، کیونکہ اس میں دین کے بدلے میں

محنت کا سودا کر کے بدلہ ہو گئے۔“

اس میں مجلس جو ثمن عرفی ہے، اور درہم جو ثمن قطعی ہے، دونوں کے بدلے کو

معامد ہے، اور اس میں ایک چار تلب سے قبضہ و کافی قرار دیا گیا ہے۔

علامہ ثنائی نے اس مسئلے میں تین روایتیں ذکر کی ہیں، ان میں سے راجح و صحیح

توں میں سے کہ ایک اس صورت میں ایک حرف سے قبضہ کافی ہے، تمام اشعار ضروری نہیں:

”فصل الحاصل ان ما في الأصل يفيد التبرع من أحد

الجانبيين وما في الجملة المشترك منهما:-“

”حاصل یہ ہوا کہ کتاب الاصل کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک

چار تلب سے قبضہ کافی ہے، اور بیع سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں

چار تلب سے قبضہ ضروری ہے۔“

اور علامہ نے اسے نقل کرتے ہیں:-

”سند العاتقوتی عن ہمد الذہب بالفلوس نسبیۃ فالجانب بانہ

یحوز اذا قبض احد البیہین لما فی البزازیۃ.

”عزیر جانوٹی سے فلوس کے بدلے سونے کو اودھ و فروخت کرنے

کے بارے میں سوال کیا گیا، تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ جائز

ہے، بشرطیکہ ایک بدل پر قبضہ ہو، کیونکہ بزاز یہ میں مذکور ہے کہ اگر

کوئی شخص سو فلس ایک درہم کے بدلے خریدے، تو ایک جانب

سے قبضہ کافی ہے، فرمایا، اسی طرح اگر فلوس کے بدلے چاندی یا

سونے کو بیچا۔“

علامہ سرخسی کا رد، حان بھی اسی طرف ہے، چنانچہ فرماتا ہے:-

واذا اشترى الرجل فلوسا بدراهم وقد اشتم وشم تمكن

الفلوس عند البائع جائز، لان الفلوس الراتجة عن

كس لا تقود، وقد بسا ان حکم العقد فی الثمن

وجوبها ووجودها معا ولا يشترط قبضها فی ملک بانها

لصحة العقد كما لا يشترط ذلك فی الدراهم والديناتیر۔

”جب ایک آدمی دراهم کے بدلے میں فوس خریدے، اور ثمن

(دراہم اور کسے) ادا کیا، اور فوس بائع کے پاس نہیں تھے، تو یہ جائز

ہے، کیونکہ فوس را کچھ نقد کی طرح ثمن ہیں، اور ہم یہ بیان کر چکے

ہیں کہ ثمن میں عقد کا حکم صرف اس کا وجوب اور وجود ہے، اور ثمن کا

بوقت عقد بائع کی ملکیت میں ہونا صحت عقد کے لئے ضروری نہیں،

جیسے کہ یہ دراہم اور دیناتیر میں یہ شرط نہیں ہے۔“ (۱۱)

اور جب ایک جانب میں شرمین غلطی ہونے کے باوجود فقہ بعض شرط نہیں، تو اگر کسی جانب بھی شرمین غلطی نہ ہو، بلکہ دونوں طرف کرنسی ہو، مثلاً پاکستانی روپیہ اور ڈالر، تو یہاں بغیر فقہ فقہ بعض شرط نہ ہوگا۔

کرنسی کو سرکاری ریٹ سے کمی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا

آج کل روزانہ کرنسیوں کی قیمت مقرر کی جاتی ہے، اور باقاعدہ پرائس لسٹ جاری ہوتی ہے، اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس صورت میں حکومت کی مقرر کردہ قیمت کی مخالفت کرتے ہوئے کمی بیشی کے ساتھ کرنسیوں کا تبادلہ جائز ہے؟ مثلاً ڈالر کا سرکاری ریٹ ۶۰ روپے ہو، اور کوئی ڈالر ۵۸ یا ۶۲ میں فروخت کرے، تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

اس بارے میں عرض یہ ہے کہ ہذا اب خود اس کی گنجائش ہے، کیونکہ مختلف ملک کی کرنسیاں مختلف لاجسٹس قرار دے کر ان میں تداخل جائز قرار دینا عیا ہے، اور فقہ فسل کی کوئی حد شریعت میں مقرر نہیں، اس لئے فی غلبہ اس معاملے کو جائز کہا جائے گا، اور یہ معاملہ سودی نہیں ہوگا، لیکن درج ذیل وجوہات کی بناء پر اس سے احتراز لازم ہے:-

۱۔ یہ طریقہ کہیں حلیہ بابت نہ یا جائے۔

۲۔ "تعمیر" (حکومت کا نرخ مقرر کرنا) کی وجہ سے، جس طرح دیگر اشیاء میں بعض حالات میں تعمیر جائز ہے، اسی طرح کرنسی میں بھی تعمیر جائز ہوگی، اور تعمیر کے بعد لوگوں کے لئے اس کی مخالفت درست نہ ہوگی، اور اس کی دو وجوہات ہیں:-

الف: مشہور قاعدہ ہے کہ جو کام معصیت اور عیث نہ آئوں، ان میں حکومت کی طاعت واجب ہے۔

ب:- جو شخص جس ملک میں رہ رہا ہے، وہ قولاً یا عملاً اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ جب تک اس ملک کے قوانین کسی عیث نہ کرنے پر مجبور نہیں کریں گے، وہ ان قوانین کی ضرورت پابندی کرے گا۔^(۱)

(۱) کاغذی نوٹ در کرنسی کا تقیم (ص ۳۰)۔

مختلف ممالک کی کرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورت قرض

حسب ایک ہی ملک کی کرنسیوں کا تبادلہ بصورت قرض چارز ہے، جس کی تفصیل نیچے کر رہی، تو مختلف ممالک کی کرنسیوں کا تبادلہ بصورت قرض بطریق ذیلی درست ہوگا، مثلاً اگر زیادہ آج عمرو سے ایک ماہ کے لئے سو ڈالر قرض لیتا ہے، اور ایک ماہ کے بعد زیادہ عمرو کو ڈالر کی بجائے پاکستانی روپیہ دیتا ہے، تو یہ چارز ہے، اب ایک ماہ کے بعد زیادہ عمرو کو ڈالر کی بجائے پاکستانی روپیہ دیتا ہے، تو اس کی دو صورتیں ہیں:-

الف:- ایک صورت یہ ہے کہ شروع میں یہ معاہدہ ہو جاتا ہے کہ زیادہ عمرو کو ایک ماہ بعد ڈالر کی بجائے پاکستانی روپیہ دے گا۔

ب:- دوسری صورت یہ ہے کہ پہلے سے اس طرح کوئی معاہدہ نہیں، مقررہ تاریخ آنے پر دونوں کی باہمی رضا مندی سے اس طرح کیا جاتا ہے۔

دوسری صورت کے درست ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے، اور پہلی صورت بھی درست ہے، البتہ شرط فاسد ہوگی، کیونکہ قرض ان معاملات میں سے ہے، جو شرط فاسد کی وجہ سے فاسد نہیں ہوتے، بلکہ شرط فاسد خود بخود فاسد ہو جاتی ہے، پہلی صورت میں جب شرط فاسد ہوگئی اور کالعدم ہوگئی، تو زیادہ مقررہ تاریخ پر عمرو کو ڈالر بھی دے سکتا ہے، اور عمرو زیادہ کو مقررہ تاریخ پر اس بات پر مجبور نہیں کر سکتا کہ وہ حسب معاہدہ پاکستانی روپیہ ہی دے کرے گا۔

قرض کے اس معاملے میں یوم الدوام کی قیمت کا اعتبار ہوگا، (یعنی جس دن زیادہ عمرو کو سو ڈالر کے بدلے پاکستانی روپیہ ادا کرے گا، اس دن کے ریٹ کا اعتبار ہوگا)، اور زیادہ کے لئے چارز نہ ہوگا، کہ وہ عمرو کو یوم الدوام کی قیمت سے کم یا زیادہ دے، مثلاً جس دن عمرو نے زیادہ کو سو ڈالر دیے اس دن ڈالر کی قیمت ۶۰ روپے ہے، لیکن جس دن زیادہ قرض ادا کرتا ہے، اس دن ڈالر کی قیمت ۶۳ روپے ہے، تو زیادہ عمرو کو ۶۳ کے حساب سے پاکستانی

روپے کی ادائیگی کرے گا، وجہ اس کی ہے کہ قرض کے بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ:-

انقروا من تقضی یا مستحقا

یعنی ”قرض کی مشن ادا کرنا ضروری ہے۔“

جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی صاحب (اشاریہ) (Indexation) کا مسئلہ بیان کرتے

ہوئے فرماتے ہیں:-

”لان انقروا من یجب فی الشریعة الاسلامیة ان تقضی

بمستحقا“

”شریعت اسلامیہ کی رو سے ضروری ہے کہ قرض کی مشن ادا کی

جائے۔“ (۱)

اس اصول کا تقاضا یہ ہے کہ ایک ماہ بعد عمرو کو ایک سو ڈالر دیے، کیونکہ اصل مشن تو ڈالر ہی ہے، لیکن جب اس کو ڈالر نہیں دیتا، تو اس دن سو ڈالر کے برابر پاکستانی روپے واپس کرے، اگر ۶۰ روپے کے حساب سے زیادہ ادائیگی کرتا ہے، تو اس نے سو ڈالر نہیں ادا کئے، بلکہ کم ادا کر دیے، جو کہ جائز نہیں۔

البتہ ۶۲ روپے فی ڈالر سے زیادہ لینا دینا جائز نہیں مگر قرضے پر اضافہ ہونا جائز ہے، اور ”مظلیت“ باقی نہیں رہے گی۔

خلاصہ یہ کہ زید کے ذمہ ایک ماہ کے بعد سو ڈالر دینے ہیں، سو ڈالر سے کم یا زیادہ دینا جائز نہیں، ورنہ ”مظلیت“ باقی نہیں رہے گی، اگر ریٹ ۶۲ روپے ہے، اور زید ۶۰ کے حساب سے ادائیگی کرتا ہے، تو ۶۰ کے حساب سے جتنے پاکستانی روپے ہیں، ان میں سو ڈالر نہیں آسکتے، تو اس صورت میں کمی واقع ہوگی، اور اگر ریٹ ۶۲ روپے ہے، اور زید ۶۳ کے حساب سے ادائیگی کرتا ہے، تو اس حساب سے سو ڈالر سے زیادہ آئیں گے، دونوں صورتوں

میں ”مخلیہ“ جو مطلوب ہے، باقی نہیں رہتی۔

اس مسئلے میں قرض اور بیع میں فرق ہے، بیع میں کسی بیشی کی نفعہ جائز ہے، وہ الگ بات ہے کہ دوسرے عوامل کی وجہ سے یہ بھی ناجائز ہے، لیکن اس کو بہر حال سودی معاملہ نہیں کہا جائے گا، لیکن قرض میں یہ صورت جائز نہیں کیونکہ قرض میں کسی بیشی ناجائز ہے۔

اس سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر زید مثلاً عمروہ منووی عرب میں ایک ہزار ریال قرض دیدے، اور عمروہ اس کے بدلے پاکستان میں ایک ہزار ریال کے برابر پاکستانی روپیہ زید یا اس کے کسی ایجنٹ یا کسی عزیز کو فدا کرے، تو فی نسبہ اس کی اجازت ہے، البتہ اگر قانون میں ممنوع ہو تو قانون کی خلاف ورزی کا گنہہ ہوگا۔

نیز اس پر سفیقہ و ۱۱۱ اشکال ہوگا، اس کا جواب پیچھے نذر چکا ہے۔

فائدہ:- نوپر جو تفصیل نذر دی کہ نوہ ۱۱۱ امام کی قیمت کا اعتبار ہے، اس سے کسی بیشی ناجائز ہے، اس کی بیشی سے مراد وہ کی بیشی ہے جو قیمت مثل سے کے متعلق ہے، اور قیمت مثل کی میں صورتیں ہیں:-

۱- بیک ریٹ کے مطابق۔

۲- اوپن مارکیٹ ریٹ کے مطابق۔

۳- بین دولوں کے درمیان والہ ریٹ۔

مثلاً بیک ریٹ ۶۰ روپے ہے، مارکیٹ ریٹ ۶۲ روپے ہے، تو اس میں اختیار ہے کہ ۶۰ کے حساب سے ادوا کریں، یا ۶۲ کے حساب سے ادوا کریں، یا ۶۱ کے حساب سے ادوا کریں، لیکن ۵۹ کے حساب سے یا ۶۳ کے حساب سے ادائیگی جائز نہیں۔

کمرنسی نوٹوں کا تبادلہ بصورتی معاہدہ / سوا عدد

جوامیناتی ادارے اسلامی اور شرعی اصولوں کے مطابق کاروبار کرتے ہیں، وہ یہ

طریقہ درآمدات اور برآمدات میں بطور ”اسلامی متبادل“ (Islamic Alternative) استعمال کرتے ہیں، تفصیل ذیل میں ملاحظہ ہو:-

درآمد/برآمد کنندگان کے لئے ایل سی (I.C) دورا پیورٹ/ایکسپورٹ کنٹریکٹ کے تحت فارن ایکسیچنگ ور کی سہولت فراہم کی جاتی ہے، یہ سہولت فراہم کرنے کی بہت اہمیت ہے، کیونکہ موجودہ دور میں کرنسیوں کی قیمتوں کے وقت فوقتاً آنے پر چڑھاؤ کی وجہ سے درآمد کنندگان اور برآمد کنندگان کو فتنے نقصان کا تحفہ لگا ہوا روپے آپ کو ممکنہ نقصان سے بچانا اور تجارت جاری رکھنا بہت مشکل ہو جاتا ہے، اس وجہ سے بینک فارن ایکسیچنگ ور کی سہولت فراہم کرتے ہیں، تاکہ مستقبل میں ڈالر خریدنے اور بیچنے میں نقصان نہ ہو، یہ بات واضح رہے کہ درآمد کنندگان کو درآمد کردہ اشیاء کی قیمت ڈالر یا ڈالر مبادلہ میں درآمد شدہ سامان کے کاغذات کے وصول ہونے کے بعد درآمد کنندہ کو کرنے ہوتے ہیں، جس کے لئے ڈالر یا ڈالر مبادلہ خریدنا ہوتا ہے، اس کے برخلاف برآمد کنندگان کو اپنے درآمد کردہ سامان کی قیمت وصول ہوتی ہے، جس کی فروخت کر کے وہ پاکستانی روپے حاصل کرتے ہیں۔

فارورڈ کور کنٹریکٹ

موجودہ سودی نظام میں درآمد/برآمد کنندگان ایل سی (I.C) کھولنے کے بعد غیر ملکی کرنسیوں کی خرید و فروخت کے لئے ”فارورڈ کور کنٹریکٹ“ کوئی بینک کے ساتھ مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ کرتا ہے:-

۱۔ اس کنٹریکٹ کی مدت کم از کم ایک ماہ ہو۔

۲۔ اگر ایک ماہ سے پہلے لاٹنگ کرنی ہو، تو جس دن لاٹنگ کرنی ہو، اس دن کے اسپاٹ (Spot) یعنی نقد (انٹرنل) ریٹ کے حساب سے لاٹنگ کی جائے گی، فارورڈ کور کنٹریکٹ مقررہ تاریخ پر مردہ طریقہ کار کے مطابق ختم کی جائے گا۔

ذریعہ ذکور کنٹریکٹ کا مردانہ حریف کا درجہ ذیل ہے :-

- ۱- درآمد کنندہ (ایمپورٹر) کو ایک مہینہ ۹۰ دن بعد درآمد کنندہ (ایکسپورٹر) کو ادا کرنے ہیں، وہ چونکہ یہ نہیں جانتا کہ ۹۰ دن کے بعد ایک ڈالر کے کتنے روپے نہیں ملے گا اس لیے وہ بے گنتی ایکٹیوٹی (Sprock) یعنی نقد (نئے بینک) قیمت سے ذریعہ ذکور کنٹریکٹ کرنے کے لیے راجد کرتا ہے، جس کا حریف کا درجہ ذیل ہے :-
- ۲- فرض کریں کہ ڈالر کی سپلائی (Supply) یعنی نقد (نئے بینک) قیمت ۶۰ روپے ہے۔

۳- اگر مثال بینک ٹیبلٹیشن بینک ایک مہینہ امریکی ڈالر آج ۶۰ روپے کے حساب سے مارکیٹ سے خرید لیتا ہے، موقع پر ہی ان کو حبیب بینک ۶۰ روپے کے حساب سے ہی فروخت کرتا ہے، اور ساتھ ایک معاہدہ ہوتا ہے کہ ایک مہینہ ڈالر کی قیمت کچھ بھی ہو، حبیب بینک سے ڈالر ۶۰ روپے کے حساب سے خریدے گا۔

۴- ٹیبلٹیشن بینک دس چھ مہینے ڈالر اپنی نہیں، ان قیمت میں شامل کر کے درآمد کنندہ سے ۱۰۰ روپے فی ڈالر کے حساب سے آج سے ۹۰ دن کے بعد ایک مہینہ امریکی ڈالر فروخت کرنے کا معاہدہ کر لیتا ہے۔

۵- اب وہ صورتیں پیش آتی ہیں :-

الف :- درآمد کنندہ ٹیبلٹیشن بینک کو ۱۰۰ مہینہ روپے ادا کرتا ہے، ٹیبلٹیشن بینک اس روپے کو اپنی فیس دیتا ہے، اور ۶۰ مہینہ روپے حبیب بینک کو ادا کر کے ایک مہینہ ڈالر حاصل کرتا ہے، جس کے ذریعہ وہ (ٹیبلٹیشن بینک) درآمد کنندہ کو ادا کرتی کرتا ہے، اس صورت میں یہ نقد معاہدہ کو کردہ شرائط کے ساتھ عمل ہو گیا۔

ب :- ۵۰ دن سے پہلے درآمد کنندہ ٹیبلٹیشن بینک کو مطلع کرتا ہے کہ کنٹریکٹ کے مکمل ہونے کی بجائے وہ ڈالر نہیں خریدے گا، لہذا اب وہ اس معاہدہ کو ختم کرنا چاہتا ہے،

(ا) زر و ڈالر رکنا بھی چاہیے، تو اسے ٹیسٹ بینک کے قوانین کے مطابق کنٹرول کے بغیر ڈالر وصول کرنے کی اجازت نہیں)۔ ٹیسٹ بینک کے قوانین کی زد سے درآمد کنندہ ۱۹۵۱ء اور ۱۹۵۲ء میں ریٹ یعنی ۶۹ مارو پی فی ڈالر کے حساب سے خرید کر فوراً نیشنل بینک آف انڈیا میں ڈالر بازاری قیمت یا معاہدے کے دن کی بازاری قیمت میں سے جو بھی کم ہو اس قیمت پر واپس نیشنل بینک کو فروخت کرنے کا پابند ہوگا۔ مثلاً:

زیر بحث مثال میں معاہدے کے دن کی قیمت فی ڈالر ۶۰ روپے تھی، اب فرض کیجئے کہ اس دن بعد کنٹرولڈ ٹیکسٹل ایجنسیوں میں اس دن اس کی قیمت ۲۰ تک بڑھ جاتی ہے، اس صورت میں نیشنل بینک ایمرورٹ ۲۰ روپے کے حساب سے ڈالر واپس خریدے گا، اس میں ایچ آر و ایک میں روپے دو کا جرمانے کے طور پر ادا ہے۔

یہ دن انکمینٹ کو رکھ کر روپیہ اور روپیہ خرید ہے، جو شرائط کو نظر میں لے کر اس کا شرعی متبادل طریقہ یہ تجویز کیا جاتا ہے کہ:-

۱۔ ایمرورٹ کو ایک مین مریکی ڈالر آج سے ۹۰ دن کے بعد ادا کرنے میں اس کے لئے مثلاً میزان بینک سے فارورڈ کوڈ کنٹریکٹ کرنے کے لئے راجد رہتا ہے۔

۲۔ فرض کریں کہ ڈالر کی اپنا قیمت ۲۰ روپے ہے۔

۳۔ میزان بینک، حبیب بینک سے ایک معاہدہ کرتا، دولہ قہر و وعدہ ہے کہ تین ماہ بعد میزان بینک حبیب بینک سے ڈالر ۶ روپے کے حساب سے خریدے گا، (اس داخلہ وعدے کے تحت خرید و فروخت کو عند تین ماہ ستر ماہ مدت پر ہی انجام دینے کا معاہدہ ہے)۔ قیمت میزان بینک تین ماہ کے بعد حبیب بینک سے خریدنے کا عقد کرنے کا، اور ۱۰ مین روپے کے عوض ایک مین ڈالر سے کا، حبیب بینک ایک مین ڈالر آج کی تاریخ میں بازار سے خرید کر پتے پاس رکھ لے گا، وہ تین ماہ بعد میزان بینک کو فروخت کر سکے۔

۴۔ میزان بینک دس مین فی ڈالر اپنے تعلق اس قیمت میں شامل کرنے کے درآمد کنندہ

سے ۶۱ دانہ چنے کے حساب سے آج سے ۹۰ دان کے بعد فروخت کرے گا اور صرف ۱۰ روپے کا کمیشن ہے۔ یہ معاملہ — کہ قیمت میزان تک تین روپے کے بعد ایچورٹ سے فروخت کرے گا عقد کرے گا، اور ۶۱ ماٹھیں روپے کے عوض ایک ٹھیل ڈال دینے کا۔

اب یہاں پر وہی دو صورتیں پیش آسکتی ہیں جو طریقہ اڈاس میں ”الف“ اور ”ب“ کے عنوان سے گزر چکیں۔

”الف“ تو واضح ہے، اور ”ب“ کی صورت میں میزان تک وہ معاملہ جو ایچورٹ کے ساتھ پایا گیا تھا، مندرجہ ذیل طریقے سے ختم کیا جائے گا:۔

۱۔ میزان تک، مسلمہ کرش تک کے ساتھ ۱۰ روپے کا کسٹرنٹ کرے گا کہ میزان تک کو وہ ۱۰ روپے جو اسے عیب تک سے ۹۰ دان پر خریدے ہیں، اور جن کی اب ایچورٹ کو ضرورت نہیں رہی، وہ ۱۰ دانہ مسلمہ کرش تک کو فروخت کرے گا اور جن کی اس پر کسٹرنٹ ۵۹ روپے فی ڈالر پر ملے ہوتا ہے۔

۲۔ مناد نے کی خلاف ورزی کی وجہ سے میزان تک ایچورٹ سے اپنا نقصان پورا کرنے کی مدت وصول کرے گا، اس مثال میں میزان تک ارمہ کلندہ سے ۲ روپے فی ڈالر (۶۱-۵۹=۲) چارج کرے گا۔

۳۔ ۵۰ دان بعد میزان تک عیب تک سے ۱۱ دانہ چنے کے حساب سے حاصل کرے گا، اور ۵۹ روپے کے حساب سے مسلمہ کرش تک کو فروخت کرے گا۔

پہلے طریقے میں جو مندرجہ ہے، اس میں مستعمل کی طرف بی کی نسبت ہوتی ہے، جو شرعاً ناجائز ہے، نیز اس میں بی عین کی قربانی بھی ہے، اس سے بچنے کے لئے کہ اس طریقہ اختیار کیا گیا ہے، جس میں بی عین کی قربانی بھی نہیں، وہ مستعمل کی طرف بی کی نسبت نہیں، بلکہ مکمل طور پر وعدہ ہے۔

مستقبل کی بیخ بنیہ اتفاق نہ ہو کر ہے، کیا مستقبل میں دو طرفہ وعدہ بن کر ہے؟ اس

میں بھی وعدہ کے درمیان، اتفاق ہے۔

دو طرفہ وعدے کا ایسا طریقہ پر وعدہ لازم ہوتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں دو

مختلف اقوال سامنے آئے ہیں، جو درج ذیل ہیں:-

قول اول: دو طرفہ وعدہ قضاء لازم نہیں ہوتا، کچھ ائمہ اربعہ کی وجہ سے

اپنے پانچویں اجلاس میں ہی کو اختیار بناتے، اس قول کی بنیاد امام مالک کے ایک قول پر

ہے جس میں وہ مالک کے لیے ایسے فتوے اور معاذات جن کوئی غلام سرائی نہیں دیا جاسکتا،

ان پر دو طرفہ وعدہ کرنے کو ناجائز قرار دیا ہے۔ مثلاً قبضے سے قبل کھانے کی بیخ فی الخاس

مراغیا میں دی جاسکتی، لہذا اس اعتبار پر دو طرفہ وعدہ بھی نہیں دیا جاسکتا۔ ابیہ امام مالک

سے منسوب اس طبقے میں دو قول اور بھی ہیں، جن میں سے ایک قول کے مطابق یہ وعدہ

کفر اور ذمہ داری کے قول کے مطابق یہ وعدہ وجہ کر ہے۔ دیناچہ "ایضاح المسائل" کی عبارت

میں یہ بات مذکور ہے:-

"القاعدة العامة والستون: لا صل منعه الموعود بعداً

يصح وقوعه في الحال حماية-

ومن ثم منعه صلت الموعود في العدة وعلى بيع الضمان

قبل قبضته ووقت نكاح الجمعة وعلى ما ليس عندك- وفي

الحرف مشهورها المستعرة وثابتها الكراهة وشهرت أيضاً

لجواز في الحال وشبهت بعقد فيه تأخير وفسرت بما

الصدوقه (۱)

(۱) "ایضاح المسائل"، الناشر: دبی، ابو سعید احمد بن یحییٰ، متحدہ عرب امارات،

ریاض، التراث الاعلامی، طبع: ۱۹۹۰ء، صفحہ ۲۷۰

وفى القوانين العتية

الشرع الخامس يذكره الوعد في النص في على انفسهم
وقيل يجوز وقيل يمتنع^(١)

مجمع الفتاوى الشرعية في الرد على المتن في قوله في قوله

قرارات مجمع الفتاوى الاسلامي

ثالثا: المواعدة وهي التي تصدر من التصرف في تجاوز في

بيع المرابحة بشرط الخيل المتواحد بين كنيهما او

احدهما اذا لم يكن هناك خيار فانها لا تجوز لان المواعدة

المعزومة في بيع المرابحة تشبه البيع بنفسه حيث يشترط

عند ذلك ان يكون البيع ملكا للمبيع حتى لا تكون هناك

مخالفة لغير النسي في بيع الانسان ما نيس عند^(٢)

هيئة المرابحة والمواصلة لمؤسسات العامة الاسلامية بحرين

كلش شرعي في بيع النسي في قوله

لا يجوز ان تشتتم وثيقة الوعد او ما في حكمها على

مواحدة معزومة لطرفين (المؤسسة والعميل) لانها تشبه

حيث ان عقود البيع نفسه قبل تشتتم^(٣) (١٣) يجوز

اصدار المواصلة من المؤسسة والعميل الا في بشرط اذا

كانت بشرط الخيار لم يتواحد بين كنيهما او احدهما^(٤)

(١) العمومين: الجمعية الخيرية ابو القاسم محمد بن محمد احمد الجزى (الملكي متوفي

١٤٢٥هـ، بيروت، دار الفقه طبع في ١٤٠٠هـ، ص ١٩١)

(٢) قرارات، ج ١، ص ١٢٠، مجلة السعودية العربية

(٣) المتخصصات الشرعية لصيغة مرابحة بلامر بالبشر، بحرين (١٩٦٠)

اور "المعايير الشرعية" میں ہے:-

تحريم المواعدة في المتاجر كفي العملات اذا كانت ملزمة
لنظر من ولو كان ذلك لمعاجة مخاطر هبوط العملة، اما
الوعد من طرف واحد فيجوز ولو كان مزمها۔^(۱)
اور اسی میں ایک اور جگہ ہے:-

تحريم المواعدة الملزمة في مبادلة العملات هو مانع
جمهور الفقهاء لان المواعدة الملزمة من طرفي المبادلة
تشبه العقد الغر۔^(۲)

مذکورہ عبارت خلاصہ

ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ بالا عبارت کا حاصل یہی ہے کہ دو طرفہ وعدہ اس عقد کے
مشابہ ہے جو فی الحال ناجائز ہوتا ہے، مثلاً دو طرفہ وعدہ بیع جس میں بیع مستقبل میں واقع
پذیر ہوگی، اس لئے ناجائز ہے کہ یہ اس بیع کے مشابہ ہے جس میں بیع ابھی بائع کی ملکیت
میں نہ آئی ہو، جس کی وجہ سے بیع مستقبل کی طرف مضاف ہو، لہذا یہ بیع فی الحال ناجائز
ہوگی، کیونکہ اس میں ہر معاہدہ عندت (یعنی ایسی چیز کی فروخت جسکی جو بائع کی ملکیت میں نہ
ہو) یا بیع قبض القبض لازم آتی ہے۔ جو ناجائز ہے۔ اور چونکہ مواعدہ بھی ایسے وقت میں
کیا جائے گا ہے جب بائع کے پاس بیع موجود نہیں ہے لہذا یہ اس بیع کی مانند ہوگی جو قبضے سے
قبل کی جائے۔

دوسرا قول

دوسرا قول یہ ہے کہ دو طرفہ وعدے کو موافق حاجت میں فریقین پر قضاء لازم آیا

(۱) المعايير الشرعية، بحرین، (۱۸ ص)

(۲) المعايير الشرعية (۲۵ ص)

ہاں کہتا ہے: "قول المؤلف، شافعیہ وغیرہ کا ہے، ان حضرات کی عبارت درج ذیل ہے:-

لنأوی خاتمه على عدمش الهندية.

وان ذكرنا اليه من غير شرط ثم ذكر الشرط على وجه

المواعدة جاز اليه وينضم اليه بالوعد لان المواعدة

قد تكون لازمة فتجعل لازمة لحاجة الناس.^(۱)

ولم يشر - المجلة لآل ناسی

وان ذكرنا اليه من غير شرط ثم اشرط على وجه

المواعدة فليبه جائز وينضم اليه بالوعد لان المواعدة

قد تكون لازمة فتجعل لازمة لحاجة الناس. وقل

بعد اسطر وان ذكرنا اليه بلا شرط ثم ذكر الشرط على

وجه المواعدة جاز اليه وينضم اليه بالوعد وقد ينضم الوعد

فيجعل هنا لازمة لحاجة الناس اليه.^(۲)

اور "تتولد التلويح من:-

الضرورة الخاصة هي المواعدة على التصرف وذلك بان

يتفق العميل مع المصرف على ان يشترى منه بعد شهر

مثلاً نقد بالآخر كدولار، بازستہ یعنی او بائریں، فاذا

حل الاجل المضروب بمصرف ابرمہ عمق المصرف بينهما

وتتحديانسفر العاشر - وبهذا التجزئة انما هي هذه الصورة

۱: الفتاوی الخاتمه على عدمش الهندية ۱۵۰۲

۲: شمر - المجلة، لآل ناسی، محمد خالد لآل ناسی، پاکستان کونسل، مکتبہ اعجازیہ

لا یشخرواھا فی عیساتہ الاستمرار والتصدیر حتی یضمنوا تجمیع العینۃ لا جتنبیۃ اللازمة لموفاۃ بانقراماتھم المستقیمۃ۔ وحکم هذه الصورة الصعۃ لوجود حقیقۃ الصرف وشرحہ والمواحدۃ السابۃ جائزۃ لاشنی فیہا عند اکثر العلماء، ومن نص علی هذا الشکلی: رحمہ اللہ حبش قال: وإذا تواعد الرجلان الصرف فلا بأس ان یشترى الرجلان الفضة ثم یقرأھا عند احدهما حتی یتبایعھا ویصلعھا بها ما شاء، كما نص علی ذلك ابن حزم فقال والقواعد فی بیع الذهب بالذهب او بالفضۃ وفي بیع الفضة بالفضۃ وفي اکثر الاصناف الاربعۃ بعضها ببعض جائز تبایعا بعد ذلك ولو لم یتبایعھا لانه لم یأت لہی عن شنی من ذلك ولا ھین لبعض المستحکۃ علی کرامۃ هذه التواعد اوفادھا۔^(۱)

مذکورہ عبارات کا خلاصہ

مذکورہ عبارات کا خلاصہ یہی نکلتا ہے کہ ”تواعد“ (جائزین سے وعدہ) بعض اوقات صحیح ہو سکتا ہے، اور قصہ مذکور بھی کیا ہوتا ہے، اور اسی کو فقہ مالک صاحب ”مطہر“ نے بھی اختیار کیا ہے۔^(۲)

یہی نفس محقق محمد تقی مدنی صاحب کا بھی ہے، چنانچہ وہ اپنے نیک مقالے میں

(۱) بطور التفود، ص: ۹۔

(۲) مطہر الصمدیۃ، مکتبہ نعیمی، ص: ۱۱۰ مولانا فتح محمد صاحب مکتبہ نعیمی، مکتبہ

نشر القرآن دیوبند، پوہی، ہندوستان، ص: ۳۳۲۔

اس مسئلے پر بحث کے دوران فرماتے ہیں :-

والان عبارة قاضی خان : رحمه الله بصفة خاصة صريحة في ان المواعدة يمكن ان تجعل لازمة عند الحنفية لحاجة الناس ، وانموعدة انما تكون من النظر من فقهين انه لا بأس بجعلها لازمة عند الحنفية لحاجة الناس ، وراشت ان الحاجة في الزعم "مواعدة ظاهرة" ^{۱۰۰}

”اور فقہی خان کی عبارت ایک خاص صفت کے ساتھ اس مسئلے میں صریح ہے کہ مواعدہ کو لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے ضرورت حنفیہ کے نزدیک لازم قرار دیا جاسکتا ہے، اور مواعدہ طریقوں سے ہوتا ہے، تو یہ بات ظاہر ہوگی کہ حنفیہ کے نزدیک مواعدہ کو لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے لازم قرار دے دیا جائے، اور اسی میں شک نہیں کہ مواعدہ کو لازم قرار دینے میں ضرورت بالظہر واضح ہے۔“ ^{۱۰۱}

منہ قضا اور ترجیح

ان دونوں قولوں میں سے دورے نزدیک زود مرا قول راسخ ہے، کیونکہ مسئلہ انمواع تو ہے نہیں، بلکہ اجتہاد ہی ہے، لہذا احادیث زمانہ کا تفسیر یہ ہے کہ مواعدہ کو قطعاً مال ذم قرار دے دیا جائے لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ یہ مواعدہ کا لزوم صرف مواعظ ضرورت میں ہے، اور مواعظ ضرورت سے مراد یہ ہے کہ وعدے کی خلاف ورزی کی صورت میں کسی ایک فریق کا نقصان میر رہا ہے۔

جو قول اوّل نے جو دلیل پیش کی ہے کہ اس صورت میں دوسری وعدہ معتبر مستفہم کے مشابہ ہو جائے گا، اور ایک ایسی چیز کا مواعدہ الزم آجائے گا، جو ہفت وعدہ

باتحہ میں نہیں ہے، یہ انھیں کوئی دینی دلیل نہیں ہے، ایک وعدہ اور عقد میں ایک معاہدہ نتائج کے اعتبار سے فرق ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ دو طرف وعدہ و محنت میں کوئی قطعی عقد نہیں ہوتا ہے، بلکہ وہ تو صرف ایک وقت مقررہ پر عقد منعقد کرنے کا وعدہ ہوتا ہے، لہذا دونوں وعدہ کرنے والوں کو مقررہ تاریخ آنے پر ہر وعدہ دہیاب و قبول کرنا ہوگا، عقد کے فوری منعقد ہونے پر صرف وعدہ عقد کرنے کے درمیان ایک بنیادی فرق یہ ہے کہ جس شخص نے مثلاً خریداری کا عقد کیا، تو مجمع فوری طور پر خریداری صرف ممکن ہو جاتی ہے، اور اگر بیع مسلم ہے، تو مجمع اس کے اندرین میں جاتی ہے، لہذا ازسراوی کا منتقل ہو جانا دہیاب و قبول کے فوراً بعد ہوگا، لہذا ایک اگر ایک شخص نے ایک مکان خرید لیا اور اس نے ابھی نے اس کی قیمت بانک کو ادا نہیں کی، تو یہ شخص فوراً بانک کا دیون میں گیا، اچھا لھیرا اب اس پر دیون کے سہارے ایک ماہگاہوں کے لئے لھیرا اب اس پر دیون کی حد تک رکھ کر سناؤ ہو جائے گی، اور مشتری مجلس ہو جائے تو وہ باقی دوسرے قرضوں کو دیونوں کے مساوی سمجھ جائے گا، ای طرح اگر کسی نے بیع کے تحت کوئی کلمہ مقررہ وقت کی تیارہ شخص خرید لیا اس مقدہ کی حد تک کلمہ مقررہ دیون ہو گیا، لہذا اس پر بھی اس مقدہ ایک رکھ کر سناؤ ہو جائے گی، وغیرہ۔

لیکن، دو طرف وعدہ کسی پر بھی دین نہیں بنتا، اور اس پر مذکورہ بالا نتائج مرتب نہیں ہوتے، جیسا کہ ظاہر ہے، بلکہ مذکورہ نتائج اس وقت مرتب ہوں گے، جب یہ دونوں وقت مقررہ پر ہر وعدہ دہیاب و قبول کرنے کے بیچ کو منعقد کریں گے، اس سے پہلے محض وعدے کی بنیاد پر کوئی قسم متوجہ نہیں ہوگا۔^(۱)

دو طرف وعدے کے تضاد ضرور پیدا کر مرتب ہوگا؟

دو طرف وعدے کے تضاد لازم ہونے کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ:-

۱۔ اگر دونوں فریقین، اس مقررہ تاریخ پر عقد کرنے اور نافذ کرنے پر مجبور کرے گا، اور کسی کو انکار پر نہیں ہوگا۔

۴- اور اگر ان میں سے کسی ایک نے وعدہ پورا کرنے سے انکار کیا، جس کی وجہ سے دوسرا فریق حقیقتاً کسی مالی نقصان میں مبتلا ہو گیا، تو اس صورت میں حاکم یا قاضی اسے اس حقیقی نقصان کی تصافی پر مجبور کرے گا، اور اس سبب میں درج ذیل حدیث سے استدلال کیا گیا ہے:-

”لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام“

”اسلام میں نہ ضرر ہے، اور نہ کسی کو ضرر پہنچنا ہے۔“

بہذا تجارت ہو گیا کہ کرنسیوں کا تھول بھرتہ معاہدہ، معاہدہ و موعودہ رائج قول کے مطابق درست ہے۔

کرنسی کے کاروبار کی ایک نئی اور تعمیری شکل

عالمی روایت میں کرنسی کا کاروبار یہ بات ہے، جس کی شکل یہ ہوتی ہے کہ امریکا سے چاری ڈالر میں مختلف ملک کے کرنسی نوٹوں کی قیمتوں کا اجراء ہوتا ہے، ایک آدلی ماہور پاکستان میں بیٹھ کر معاملات کے ذریعے کمپوزنگ کریں، یہ وہ قیمتیں ہوں گے جو قیمتیں ملکی حالات کی وجہ سے کم یا زیادہ ہوتی رہتی ہیں، یہ نوٹوں پر کرنسی کی خرید و فروخت کرتا ہے، لیکن یہ آدلی مثالیں کی کرد سے پر و راست یہ کاروبار نہیں کر سکتا، بلکہ کسی کمپنی کے ذریعے یہ کاروبار کرتا ہے، کمپنی نے ایک اصولی وضع کیا ہوتا ہے، اس کے ساتھ ساتھ ایک اسٹ ہوتی ہے، جو آدلی خرید کر پھر اس کو فروخت کر سکتا ہے، لیکن اس آدلی کو صرف اس کا ۵ فیصد کمپنی کو اپنے نام پر جمع کرنا ہوتا ہے، جو کہ صرف ۱۰۰۰ ڈالر بنتا ہے، ایک بار ڈالر سے اپنا اکاؤنٹ کھولا کر تب یہ آدلی اس کاغذ ہوتے ہیں جو دنیا کی مارکیٹ میں یہ آدلی ایک اسٹ خرید سکتی ہے، اس آدلی کی طرف سے بقیہ رقم اسی طرح شانت کمپنی جمع کراتی ہے، تو اس طرح اس آدلی کا بیہام ایک بار ڈالر کی سرمایہ کاری ہوتی، لیکن یہ آدلی کاروبار والا خود اس کا کردہا ہوتا ہے، یعنی یہ آدلی دوں کا ڈالر کی کرنسی کی خرید و فروخت کر سکتا ہے۔

اب اس آدمی کو بیع یا تحصان میں طرہ ہوتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ یہ آدمی کچھ ضرورتیں پر دانیہ کے مختلف بنوں کی طرف سے دینی قیمتوں کا بخر و لینہ ہے اور کرنسی کے سیریز اپنی دانت دیتے رہتے ہیں کہ ان میں کرنسی کی قیمت اُتار دیا جائے گی۔ یہ تمام ہو جانے کی اس سے علاوہ اس آدمی کو کرنسی کے متعلق مختلف ملکوں کی خبریں بھی موصول ہوتی رہتی ہیں اور پھر کمپیوٹر پر ہی محاسبہ کرانے کے ذریعے اس کرنسی کی صورت حال کا جائزہ دیتا ہے کہ اس قدر و حیات میں اس کرنسی کی کیا صورت حال ہوئی، ڈالرنے قدر قرائن کے ذریعے یہ آدمی ایک رائے قائم کرے اس کو خرید لینہ ہے، مثلاً سکرین پر اس کو پائونڈ سٹرلنگ کی قیمت ۱.۷۰ ہے۔ انگریز کرنسی ہے، یہ آدمی سمجھتی ہے کہ ذریعے بذریعہ نیکی فون اس ملک سے اس قیمت کی تصدیق کروا سکتا ہے کہ آپ کی قیمت فروخت نہیں ہے۔ وہ اس کی تصدیق کر لیتا ہے، تصدیق کے بعد یہ شخص پہلے ان سے لڑائی معاہدہ کرتا ہے کہ یہ اس میں سے خرید لینہ اور یہ سیریز ہوگی، اب اس کو یہ صورت اس کا نفع یا نقصان اٹھانے ہوگا، اس خرید واری پر کسی قبضہ (Physical Possession) کا سواں ہی پیدا نہیں ہوتا۔ کیونکہ کرنسی اس سے ہزاروں میں ڈالر ہے۔ لیکن کھلی قبضہ (Constructive Possession) ہو گیا، یعنی وہ کرنسی اس کے حمان میں آئی، اب جب اس کرنسی کی قیمت بڑھائی تو اس طریقے پر جائیداد نیکی فون اس نے اس کو فروخت کر دیا، مثلاً اگر ۱.۷۰ ہے اس پر خرید لینہ ۱.۸۰ ہے اس کو فروخت کر دیا، اور قیمت فروخت کا بھی تحریری معاہدہ ہو گیا، جو اس معاہدے اس کا نفع میں نیچے، اس کی قیمت ۱۲ ڈالر ہوئی، وہ اس طرح کرداروں نے ایک پائلٹ کی قیمت ۱۲ ڈالر طے کی ہوئی ہے، اس طرح :-

$$۱۰ \text{ پائلٹ کی قیمت } ۲ \times ۱۰ = ۲۰$$

یہ اس شخص کا نفع ہے، اگر کرنسی کی قیمت کم ہو جانے اور اس طرح سے اس کو نقصان اٹھانا پڑے گا۔

نفع میں جو کمی ہے، وہ بخر و لینہ کے لئے دینا چاہیے ہوگی مگر کرنسی ہے :-

۱۔ ٹیلی فون کے ذریعے رابطہ۔

۲۔ مارکیٹ جہاں بیچنے والے کو خریدنے والے ملتا ہے۔

۳۔ انٹر نیٹ سسٹم۔

۴۔ دونوں گھڑاؤں کا زرخیز اور غیر۔

دن تمام سالوں کے ساتھ یہ مجلس ایک "خرید" مجلس کر لیت ہے، یعنی ایک دفعہ کرنی خرید کر پھر فروخت کرنے کو ایک خرید لیتے ہیں۔

اس ایک خرید پر یعنی ۱۰ امریکی ڈالروں کی شرح ہے، اس خرید میں شرح ہو ۱۰ ڈالروں کی شرح کا ۱۰ امریکی ڈالر ہے، یہ اس صورت میں ہے کہ اگر ایک کرنی کو اس دن خرید کر فروخت کر دے، اگر آج اس نے کرنی خریدی ہے، اور اس کی قیمت مناسب نہیں مل رہی ہے، پھر اس کو ایک دن یا چند دن بعد فروخت کرنا چاہتا ہے، تو یعنی اس سے ۱۰ ڈالر کے علاوہ ہر دن کے حساب سے ۱۰ امریکی ڈالروں کی شرح ہے، اس پر یعنی ۱۰ امریکی ڈالروں کی شرح ہے، اس وقت پر اس کی شرح میں کچھ اضافہ ہو رہا ہے، ایک اندازہ

اس وقت پر اس کی شرح میں کچھ اضافہ ہو رہا ہے، ایک اندازہ ہے کہ حاجی دنیا میں سب سے بڑا کاروبار یہ ہو رہا ہے۔

اس شکل میں یہ کاروبار شرقی تیل کے نظریے کے خلاف ہے جس کی وجوہات درج

ذیل ہیں:

۱۔ جہاں تک اس معلوم ہے اس طرح کا کاروبار میں جب کوئی بات خریدنی چاہتی ہے، تو وہ خرید کر کوئی چیز اور ایک کر کے حوالے نہیں کی جاتی، بعد اس کے ایک وقت میں خرید کر دینی چاہتی ہے، پھر جب وہ خرید کر لے آئے کسی مجلس کو فروخت کر دے، تو اس وقت اس سے شرح ہو، تو صرف شرح دیا جاتا ہے، اور اگر نقصان ہو تو اس سے دو نقصان حسب نصاب ہوتا ہے، اطلاع یہ کہ پوری خرید کر دے لے کر کوئی چیز نہیں دی جاتی، یہ نہ کہ لے کر دے اس کے ایک وقت میں مختصر کر دینی چاہتی ہے، اور آخر میں شرح ہو نقصان کا فرق برابر کر لیا جاتا

باب ششم

قدر برذر (Value)

قدر برذر

پرانے زمانے میں انجمنی یا زر کا تعلق سونے چاندی کے ایسے مخصوص معیار کے ساتھ ہوتا تھا، جب سونے چاندی کا یہ معیار بڑھتا دونا کر لیا یا زر کی قیمت بھی بڑھتی، اور جب سونے چاندی کا یہ معیار گھٹتا، دونا کر لیا یا زر کی قیمت بھی گھٹتی، لیکن اب جہد کر لیا یا زر سونے چاندی سے بالکل آعلق ہو گیا، اور سونے چاندی کے ساتھ زر کا کوئی تعلق نہیں رہا، تو اب کر لیا یا زر کی قیمت (قدر) کے بڑھنے اور گھٹنے کا تعلق سونے چاندی کے ساتھ نہیں رہا۔ بلکہ اس کا معیار دوسرا مقرر ہوا، یعنی "اشیاء" (Goods Commodities) کی قیمتیں، لہذا اب قدر زر "قوت خرید" (Purchasing Power) کے عبارت ہے، یعنی وہ قوت جس کی بدولت زر اپنے عوض دوسری اشیاء و خدمات (Services) حاصل کر سکتا ہے۔

زر ہر اے خود زیا دہ اہمیت کا مالک نہیں ہوتا، اس کی سبب محض اس لئے کی جاتی ہے کہ اس کی بدولت دوسری اشیاء اور خدمات حاصل کرنے میں مدد دیتی ہے، اگر زر ایک مخصوص مقدار کے عوض زیا دہ اشیاء اور خدمات حاصل کرے، تو زر کی قدر زیا دہ ہوگی، اور اگر اس مخصوص مقدار کے عوض کم اشیاء اور خدمات حاصل کرے، تو زر کی قدر کم ہوگی۔ مثلاً، اگر :-

۱۰۰ روپے = تین کواڑ (۲۰۰۰)

۳۰ روپے = دو ہزار (۲۰۰۰)۔

پہلی مثال میں زر کی قدر دوسری مثال کے مقابل زیادہ ہے اور دوسری مثال میں زر کی قدر پہلی کے مقابلے میں کم ہوئی ہے۔

اس سے صہوم ہوا کہ زر کی قدر اور اثر، وند مات کی قیمتوں میں متضاد رشتہ ہے، جب جب قیمتوں میں اضافہ ہوتا ہے تو زر کی قدر گھٹ جاتی ہے اور جب قیمتوں میں کمی ہوتی ہے تو زر کی قدر میں اضافہ ہوتا ہے۔

قیمت شکن ↑ قدر زر ↓ → قیمت شکن ↓ قدر زر ↑

اس تفصیل سے صہوم ہوا کہ جب سے زر سے لئے اور چاندی کے دائرے سے آزاد ہوئے ہیں تو اس کی قدر اشیاء اور خدمات سے وابستہ ہوئی ہے اس لئے ہم خلاصہ کہہ سکتے ہیں کہ زر کی قدر زر کی قوت خرید سے عبارت ہے، اسے عربی میں "انقوة الشرائية" اور انگریزی میں "Purchasing Power" کہا جاتا ہے۔^(۱)

قدر زر کے تغیرات

قدر زر میں مختلف قسم کے تغیرات واقع ہوتے رہتے ہیں، اور اس میں یہ تغیرات واقع ہونا کوئی نئی بات نہیں، اور نہ یہ اس زمانے کے خاص ہیں، بلکہ ہر وقت، کون میں بھی یہ

(۱) اتوارے زر و ہنار کی (ص ۷۳)

..... کتاب معاشیات (ص ۷۰، ۷۱)

..... حکم الاوراق منقذہ (ص ۷۳)

..... محقق نے اس رائے کا ختم (ص ۷۵)

..... مقدمة في النقود والبنوك

قيمت النقود من جهة عبارة عن سلطان النقود في العبادة بامر البصر والاعمال... انقوة الشرائية منقذہ (ص ۷۱)

تغییرات وقوع پذیر ہونے کے بعد میں اسکی وجہ سے یہ سب دور کا ماحول بنے گا۔ اگر ہم میں اس پر تسلسل مبادیات آپ فقہ میں موجود ہیں۔

ہم اپنے اس مقالے میں ان تغیرات کا قلم رتھیں گے کہ سچو چھوڑا سکے رہے ہیں، لیکن بدلتے رہے۔ اس کا سبب میں مبادیات سے تعلق ہے اور ان ذمہ کے میں قلم دار کے تغیرات میں اس طور پر اہمیت دی جا رہی ہے۔

اگر کوئی چاہے تو تغیرات اسکی موت میں وجود دینی نہیں ہیں۔

۱۔ اقلیت کا ذمہ

۲۔ اکثریت کا ذمہ

۳۔ اقلیت کا ذمہ

۴۔ اکثریت کا ذمہ

قرآن میں فقہ کا اقلیت کا ذمہ



اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ہم اقلیت کو دیکھیں تو یہ سب دور کا ماحول بنے گا۔ اگر ہم میں اس پر تسلسل مبادیات آپ فقہ میں موجود ہیں۔

مختلف الفاظ استعمال کرتے ہیں، صرف انقطاع کے لفظ پر اکتفا نہیں کرتے، جیسا کہ
مہاربت فقہاء سے واضح ہو جائے گا۔

مداہب فقہاء

انقطاع کے بارے میں حضرت امام غفرلہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس صورت میں
بیع فاسد ہو جائے گی، لیکن دوسرا قول مؤلفی یہ ہے، اور وہ صاحبین اور امام غفرلہ کا بھی
مداہب ہے کہ انقطاع سے بیع فاسد نہیں ہوتا۔ چنانچہ علامہ شافعی فرماتے ہیں:-

ان النقطعة بان لا توجد في السوق ولو وجدت في يد
الصيغة أو في البيوت. فقيل: يفسد البيع، وقيل: يجب
في آخر يوم الانقضاء وهو المختار۔

”آخر روز منقطع ہوا کہ بازار میں، ستریاں نہ ہوں، گوہر انہوں کے ہاں یا
گھر دن میں موجود ہو تو کہا جائیگا کہ بیع فاسد ہو جائے گی، اور کہا
جائیگا کہ جس دن انقطاع ہو رہا تھا، اس آخری دن میں اس کی جو
قیمت تھی، وہ قیمت واجب ہوگی، اور یہی قول مختار ہے۔“ (۱)
علامہ شافعی مزید فرماتے ہیں:-

”فإن انقطع ذلك فعليه من الذهب والفضة قيمته في آخر
يوم النقطه وهو المختار۔“

آخر روز منقطع ہو گیا، تو اس کے ذمہ سونے یا چاندی کی قیمت واجب
ہے، جس میں یوم الانقضاء کا اعتبار ہوگا، اور یہی راجح ہے۔ (۲)
اور علامہ شافعی اپنے ایک دسارے میں فرماتے ہیں:-

(۱) العقود العينية في تنقيح الفتاوى الحامدية شامی، علامہ محمد امین المعرف وفہامین

عبد بن ہیروت، اول المعرفة طبع دوم ۱۳۸۰ھ۔

(۲) رد المحتار، ۱/۴۱۔

”و ان انقطع بحيث لا يقدر عليها فعليه قيمته في آخر يوم

انقطع من الذهب و القطعة هو المختار۔“

”اگر زر منقطع ہو گیا، یہاں تک کہ وہ عاجز ہو گیا، تو اس پر اس کی

قیمت مومے چاندی میں سے واجب ہے، جس میں یوم انانقطاع کا

اعتبار ہے، اور یہی رائے ہے۔“ (۱)

اسی رسالے میں ایک اور جگہ فرماتے ہیں:-

”و ان انقطعت تلك الدراهم اليوم كان عليه قيمة الدراهم

قبل الانقطاع عند محمد وعليه الفتوى۔“

”اور اگر وہ دراہم آج منقطع ہو گئے، تو اس کے ذمہ انقطاع سے قبل

دراہم کی جو قیمت تھی وہ واجب ہے، یہ امام محمد کا موقف ہے، اور

اسی پر فتویٰ ہے۔“ (۲)

امام ابو یوسفؒ، فقہ امام محمدؒ اور احمدؒ کے نزدیک انقطاع کے وقت قیمت واجب

ہوتی ہے، اور عقیدہ فاسد برقرار رہتا ہے، اتنی بات پر ان سب کا اتفاق ہے، البتہ اختلاف

اس میں ہے کہ اس سلسلے میں کس وقت کی قیمت کا اعتبار ہوگا؟

ہاتھ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق فیصلے کے وقت جو زر منقطع کی جو قیمت

ہوگی، وہ واجب ہوگی۔

شافعیہ کے نزدیک جس وقت بالغ مشتری سے ثمن کا مطالبہ کرے گا، اس وقت

زر منقطع کی جو قیمت ہوگی، اس کا اعتبار ہوگا، اور اگر بیع موقوف ہے، تو جب دہائی کی مقررہ

تاریخ پہنچے تو اس وقت زر کی جو قیمت ہوگی، اس کا اعتبار ہوگا۔

(۱) نخبہ الفقہ عنی مسائل الخوہ ضمن رسائل ابن عابدین، لاہور، پاکستان، صفحہ

۱۱۷، (۱۹۷۲ء)

(۲) تیبہ الفقہ عنی مسائل الخوہ، ”۱۰۷، ۱۰۸

حنا بلہ اور امام محمدؒ کے نزدیک یوم الانقطاع کی قیمت کا اعتبار ہوگا، یعنی جس دن زر منقطع ہو رہا ہے، اس سے ایک دن پہلے زر کی جو قیمت تھی، اس کا اعتبار ہوگا، البتہ حنا بلہ کے ہاں اگر وہ منگی ہے، اور قفل دستیاب ہے، تو قفل، اذہب ہوگی۔

امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یوم المعاملہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا، یعنی جس دن عقد ہوا تھا، اس دن اس زر کی جو قیمت تھی، اس کا اعتبار ہوگا۔

خلاصہ درج ذیل ہے:-

امام ابو حنیفہؒ	=	بیع / فاسد
مالکیہؒ	=	وقت قبضہ کی قیمت
شافعیہؒ	=	وقت مطالبہ کی قیمت
حنا بلہ + امام محمدؒ	=	وقت انقطاع
امام ابو یوسفؒ	=	وقت معاملہ / عقد

علامہ شامیؒ فرماتے ہیں:-

”واما انكسار والانقطاع فكذلك يظهر ان البهر لا يفسد اجتماعاً اذا سببا نوعاً منه وذلك لانهم ذكروا في الدرهم التي غلب غشها ثلاثة اقوال: الاول: قول ابي حنيفة بسايطلان والثاني: قول الصاحمين بعدم وهو قول الشافعي واحمد، لكن قال ابو يوسف عليه قيمتها وقت البيع وقال محمد: يوم الانقطاع، وفي الثانية: الفتوى عني قول ابي يوسف وفي التتمة والمحتار والحقائق بقول محمد بقتي زقبا بالناس:-“

”کساد اور انقطاع میں بظاہر بالاتفاق بیع فاسد نہیں ہوتا، جبکہ حاکمین زر کی ایک خاص قسم ذکر کریں، اور یہ اس وجہ سے کہ

فقیہ نے امام نے ان دنوں کے بارے میں جن میں کھوٹ یا آپ
 ہوئے۔ میں قول کرتے ہیں، یہ قول پھر ہونے کا ہے، جو
 امام کا حکم کا ہے، اور وہ قول سمجھنا نہیں کہ ہے، اور وہ یہ کہ عقد یا طلاق
 نہیں ہے، اور یہ قول، یہ قول فقی اور امام کا حکم بھی ہے، لیکن امام
 اور چھوٹے، مگر ہیں کہ اس پر وہ عقد کی قیمت واجب ہے، اور
 امام کا حکم ہے کہ اس پر وہ عقد کی قیمت واجب ہے۔
 و خیر وہی ہے کہ قوی، امام ابو یوسف کے قول پر ہے، اور امام کا حکم
 اور تھا کہ میں ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے، انہوں کی تسبیح
 کے لئے ہے۔^{۱۱۱}

امام صاحب کے قول کی وجہ

امام صاحب کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جب ذر ختم ہو گیا، تو ان طبع ہو گیا، اور ان
 شے کے بغیر نہیں ہوتی، اس لئے طبع متعلق ہو گئے۔

صاحبین کے قول کی وجہ

امام ابو یوسف وقت آتی ہے، وقت عقد کی قیمت کا عقد، اس لئے کرتے ہیں کہ
 مشتری کے ذہن میں ہو جائے، وہ عقد کی وجہ سے ہے، لہذا قیمت میں بھی اسی وقت کا
 اعتبار ہوگا۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ، وہ عقد کی قیمت کا اعتبار ہوگا، کیونکہ عقد
 سے پہلے مشتری شے کی دانٹیل پر تھا، شے کی دانٹیل سے بھر عقد کی قیمت میں، لہذا
 قیمت میں، وقت عقد کا اعتبار ہوگا۔^{۱۱۲}

۱۱۱: التلخیص للفرقہ فی مسائل الفقہ، ۲/۱۶۲

۱۱۲: صاحب جامع الفقہ الاسلامی، ج ۲، باب الفداء، فقہ العباسی، ترجمہ المؤلف

تہذیب و تمدن

مانکے کے دن، متعدد صحیح قول کے مطابق اس صورت میں حالت قیامت کی قیامت
میں رہوں گا اور وہ قول مانکے کا یہ ہے کہ اس دن شہرہ و کتبہ، انسانی سوار اس دن ہر
موجود ہوگا۔ ان دنوں میں سے ہر حد میں ہوا کی قیامت ہے، قیامت و کتبہ، کتبہ، کتبہ
اور انکی میں دن ہر دن، اور انکی اخبار و دن ہر دن اور قیامت، انکی قیامت کا اظہار ہوگا۔
مانکے کی عبارت میں ہے: کتبہ و کتبہ۔

فی اشهر من الکبیر وحاشیۃ السو فی ان عدمت القوس
بالکسۃ فی بلد المتعافین وان وجدت فی غیرہا، فالقیمة
واحیة غسی من ترتبت عیبہ مما تجدد فی یدفعہا
عما تبعد وظهر من المعاصی، فقال: ما قیمة العترة من
العدم اھم انھی عدمت یبذد لدرہم انھی تعددت فیقال
شائیة درہم، متلافیة العبدین تملیة من تملی الدراہم
القی تعددت واذا قیس قیمتھا: کتا عترة، دفہ، انھی عترة
منھا، وھکذا۔

وقال خلیل: تعتبر القیمة وقت اجتماع الاستحقاق فی
الحصول ویوم العدم، فالعبرة عندہ بمتاخر منھما، فان
کن العدم والاستحقاق حصلا فی وقت واحد، فالامر
ظاہر۔ وان تقدم احدهما علی الآخر، فالعبرة
بمتاخر منھما الا لا یجتمعان الا فی وقت المتاخر منھما،
فان استحققت ثم عدمت، تعتبر القیمة یوم العدم، وان
عدمست ثم استحققت، تعتبر القیمة یوم الاستحقاق، ولم
یذكر الحاصل اقوال المعاصر۔

وقال المددیر: لمعتد ان القیمة تعشیر یوم
الحکمہ۔۔۔ وقال الخراسانی: ان عدمت فلو اجب علی من
ترتبت علیه قیمتہ بما تجدد وظہر. وتعتبر قیمتها وقت
بعد الاجلین عند تخلف الوقتین من العدم والا استحقاق
۔۔۔ وفي شرح الزرقانی: وهذا کما علی مختار المصنف
خمیل هنا تبع الابی بن الحاجب تبع الخلیفی وابن حجر،
وانما یختاره ابن یونس وابی حفص، ان القیمة تعتبر
یوم الحکم، قال ابو الحسن الشاذلی: وهو الصواب وقال
البرزلی: وهو ظاهر المدونة^(۱)

اس پر دلی عبادت کا خلاصہ یہی نکلتا ہے کہ مالک کے ہاں انتظار کی صورت میں
دو قول ہیں، ایک یہ ہے کہ یہ الا استحقاق اور یوم العدم میں ہو تو ہوگا، اس دن کی قیمت کا
اقرار ہوگا، یوم الاستحقاق سے مراد یہ ہے کہ جس دن اونٹنی ضروری ہے، اور یوم العدم کا
معنا یہ ہے کہ اس دن دوڑ کر قطع ہو گیا، اور دوسرا قول یہ ہے کہ یوم الحکم کا اقرار کی قیمت
کا اقرار ہے، اور یہی قول ان کے نزدیک رائج اور درست ہے، چنانچہ کہ شرح زرقانی کی
مذکورہ عبارت سے واضح ہے۔

مشافعیہ

ان کے ہاں انتظار کی صورت میں یوم العقد یا یوم العادل کی قیمت واجب
ہوتی ہے لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ ذرا مثلی نہ ہو، ورنہ مثلی ہونے کی صورت میں مثلی
واجب ہے۔

خلاصہ فی فراماتے ہیں:-

(۱) حاشیۃ المددوقی ۲۶۵، ۲۶۶، اخیر تیس علی الجلیل ۵۵۴، ۵۵۵، شرح الزرقانی علی
مختصر خلیل ۱۲۲، ۱۲۳

”قن قلند وہ مثل وجب والا قیمت وقت المضایبہ“
 ”آئینِ زینتِ ہونے، اور اس کی شکل یہ تو شمسِ وادب ہے، اورت زری
 مٹا لیے کے وقت یہ قیمت حق ہے، اور وادب ہے۔“^{۱۱}
 اور علامہ ابن حجر مکی فرماتے ہیں:-

”ویرد وجوبہا حیث الاستبدال العین فی العشی ولو نقدا
 بطلہ سلطان لانہ اقرب الی حقہ“
 ”شکل میں لڑکی سور پر شکل، ایس لڑکے کا، اگرچہ حقائق سے زریو
 باطن لڑایہ، یہ کہ یہ خدا کے حق کے زیادہ قریب ہے۔“^{۱۲}
 اور علامہ سیوطی فرماتے ہیں:-

ان ۷ دعوت القنوس انعتق فله توجد اصلا رجاء ہی قدر
 قصبتا عن المذهب والقضہ، ويعتبر ذلک يوم المصایبۃ
 ”آئینہ کے قلوب میں وعدہ ہو گئے، اور یہ آئین وستیب سے دونوں دونوں
 دعوت میں سے چاندنی میں اس کی قیمت وادب ہوئی، اور قیمت
 میں یہ لمحظ ایک اعتبار ہونا۔“^{۱۳}

حتمہ جلد

ان کا مولف دی ہے جو امام شافعی کا ہے، یعنی یوم القضا کے قیمت کا اعتبار ہے۔

۱۱۔ ندرۃ المحتجہ الی شرح المہذب، الرمضانی، شمس الدین محمد بن ابی سعید بن ابراہیم
 السیوطی، ۱۰۱۲ھ، بیروت، احیاء التراث العربی، ۱۳۵۰ھ

۱۲۔ تحقیق المحتجہ الی شرح الشرح الی التہذیب، علامہ احمد بن محمد بن ابراہیم
 السیوطی، ۱۰۱۲ھ

۱۳۔ السیوطی مفتاوی، سیوطی، علامہ جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی
 السیوطی، ۱۰۱۲ھ، بیروت، مکتبۃ العصریۃ، طبع اول ۱۰۱۱ھ

چنانچہ علامہ سو فی فرماتے ہیں :-

”فان اعوز المثل قال في العاقبة: عوز الشئ عوزا من تعب عز فيه يوجد، واعوزني المصلوب مثل اعجزني لفظا وصعني، يزوم المقترض قيمته، اي المثل يوم العواره، لانها حينئذ ثبتت في الذمة، ويوجب عبي المقترض رد قيمة ما سوى ذلك اي المبكيل والموزون لانه لا مثل له فضمن بقيمته كالتعصب.“

”اگر شکل سے عجز آئیہ..... تو مقراض پر شکل کی قیمت واجب ہوئی، اور اس میں جو العجز کی قیمت کا اعتبار ہوگا، کیونکہ یہی قدر میں واجب ہو گیا ہے، اور جو شکل نے ہو، شکل میں اور سوزانات میں سے نہ ہو، ہاں قیمت واجب ہے، اور یہ مسئلہ فحسب کی طرف سے۔“

ان میں مبادیات میں آپ نے دیکھا کہ اتفاق کے لئے اتفاق نے ملاوا لفظ

”عزم“ اور لفظ ”اعوز“ بھی استعمال ہوا۔

کس (Depression)

”کساد“ کے لئے بھی فقہائے کرام نے مختلف الفاظ استعمال فرمائے ہیں، مثلاً:

”بطل“، ”قطع التعامل“، ”ترك التعامل“۔

کساد کے معنی کھوئے ہوئے کے ہیں، در اصطلاح میں سہ کی تعریف علامہ

ابن عربین کی ذہائی ہے:-

”والكساد ان تترك المعاملة بها في جميع البلاد“

۱: كشف القناع عن مقلد الاقناع، البيهقي منصور بن يوسف البيهقي المتوفى ۱۰۳۶ھ،

مكتبة الحكومة، ۱۳۶۹ھ، ۲۰۴۸م

۲: زاد المعاد، ۱۳۱۰ھ

”اور کسار یہ ہے کہ ڈر کے ساتھ تمام شہروں میں معطلہ ترکہ کیے جائے۔“

انقطاع اور کسار میں معنی یہ فرق ہو، کہ انقطاع میں زور ثانیہ اور معدوم ہو جاتا ہے، اور کسار میں زور رہتا ہے، لیکن اول اس کے ساتھ تمام شہر ترکہ کرتے ہیں، چنانچہ کسار کی وجہ سے زراعت کی کمیست، بالکل ختم ہو جاتی ہے، اور وہ ماہان کے ختم میں ہو جاتا ہے۔
حضرات حنفیہ کے ہاں انقطاع اور کسار میں تھکاوٹی فرق نہیں، چنانچہ :-

۱- امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر قریہ شہروں میں تمام ترکہ ہو جائے تو معاملہ تلخ نہ فاسد ہو جائے گا، البتہ اگر بعض شہروں میں تمام باقی ہو، تو اس صورت میں بعض مہارت۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ تلخ سمجھا جائے گا، اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں معاملہ فاسد نہیں ہوگا۔

بیع فاسد ہونے کی صورت میں اگر بیع موجود ہو، تو مشتری بائع کا بیع واپس کرے گا، اور بیع موجود نہ ہو، تو اگر مثلی ہے، یعنی بیع منطلقات یا مؤددات کے قبضہ میں سے ہے، تو اس کی مثلی واپس کرے گا، اور اگر مثلی نہیں ہو، تو اس کی قیمت واپس کرے گا۔
ابتہ اگر معاملہ قرض کا ہو، یہ بیع کے ممبر کا ہو، تو وہی زور واپس کرے، ہوگا، اگرچہ کھو، ہو۔

۲- حضرات صاحبین کے نزدیک اس صورت میں بیع تلخ نہیں ہوگی، ابتہ بائع کو بیع کا اختیار ہے، اور بیع تلخ نہ ہونے کی صورت میں مشتری کے ذمہ اس کی قیمت واپس ہوگی، اب قیمت کی تعیین میں دونوں حضرات میں اختلاف ہو گیا :-

الف :- امام ابو حنیفہ کے نزدیک وقت عقد کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

ب :- امام محمد کے نزدیک یہ اس انداز کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ یہاں بھی صحیح اور راجح قول، امام محمد ہی کا ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ حنفیہ کے ہاں عقد کے اعتبار سے انقطاع اور کسار میں

کوئی فرق نہیں۔

چنانچہ اس سلسلے میں علامہ شاہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں :-

"والا نقطاء عن ابدی الناس کالکساد"

اکی صفحہ پر آگے فرماتے ہیں :-

"والا نقطاء کالکساد"

دونوں عبارتوں کا مطلب یہ ہے کہ انقطاع سنہائی طرح ہے۔^(۱)

مسند مسود کے حلقے میں ہم یہاں علامہ کا سنائی کی عبارت بمع ترجمہ نقل کرتے

ہیں، جو نہایت ہی جامع ہے :-

"ولو اشتري بفسوس نفقة ثم كسرت قبل القبض انفسه

عند ابي حنيفة رحمه الله، وعني المشتري رد المبيع ان

كان قائما وقيمته او مثله ان هالكة، وعند ابي يوسف

ومحمد رحمه الله لا يبطل البيع، والمانع بالخيار ان

شاء ففسخ البيع وان شاء اخذ قيمة الفلوس۔

وحجة ابي حنيفة ان الفلوس بالکساد عرجت عن كونها

ثمنا لان ثمنيتها ثبتت باصطلاح الناس، فاذا قرئت الناس

التمتعامل بها عدوا فقد زال عنها صفة الثمنية، ولا بيع

بلا ثمن، فيفسخ ضرور۔

وحجة ابي يوسف ومحمد : اولاً ان الفلوس في الذمة

ومافي الذمة لا يحتمل الهلاك، فلا يكون الكساد هلا كابل

يكون عيبا لعمایوجب الغش، ان شاء ففسخ البيع، وان شاء

اخذ قيمة الفلوس۔۔۔

والتانيا ان تواجب قبض القدر من دهن الطيوس
وبالكسده حمر من رة الزعفران الخروميه من الثمنيه
والسروا بنفسه. فحجب عنه فميتها كمنو يستق من ثوبا
من ذوات الاغش وقبضه ثم القصه عن ايدي الناس.

تہ اعظم ابو یوسف محمد مہتممہا فی وقت اعتبار
القیمۃ، باعتبار ابو یوسف وقت لعل لالہ وقت وجوب
التمس، باعتبار محمد وقت لکنا و هو اعز یوم تراث
لناس الضعاف بہا، لالہ وقت اعجاز عن التسمیہ
و یواستقر حی صوب لقا، قیضہا فکرات، نعب روشن
صاقت من الشوس عدا فی قول ابی حنیفہ و ابی یوسف،
و فی قول محمدی عسہ قیمتها۔"

[illegible]

۱۔ وہ خطیہ کی اصل یہ ہے کہ فہم کی سمجھائی وہ اپنے لئے ہوئے ہے
تقل کے لئے یہ کہ اس کی شرط فہم کی صلاحیت کی وجہ سے تھی، وہ
جسہ فہم کے فہم کے ساتھ تھی وہ چھل دیا، جو فہم کے ساتھ
کی صحت اس کی ہوئی، اور یہ بھی تھی کہ اس کے تھی، اس کے تھی
جس ہو جائے۔

اور حضرات صالحین کی پہلی دلیل یہ ہے کہ قلوں واجب فی الذمہ ہیں، اور جو چیز واجب فی الذمہ ہو، وہ ہلاک نہیں ہوتی، لہذا کساد ہلاک نہیں ہوگا، البتہ کساد عیب ہوگا، جس کی وجہ سے بالغ کو خیار رہے گا، چاہے تو بیع کو فسخ کر لے اور چاہے تو قلوں کی قیمت وصول کرے، اور دوسری دلیل یہ ہے کہ قرض کے قبضے سے قرض مقبوض کی مثل واجب ہوتی ہے، اور کساد کی وجہ سے وہ مثل کی واپسی سے عاجز آگیا، کیونکہ وہ فوس اب شمن نہیں رہا، اور سامان کے حکم میں آگئے، لہذا اس پر ان کی قیمت واجب ہوگی، جیسا کہ کسی نے کوئی مثلی چیز قرض لی اور اس پر قبضہ کیا، اور اس کے بعد وہ شمی چیز لوگوں کے ہاتھوں سے منتقل ہو گئی۔

پھر صالحین کا آپس میں اعتبار قیمت کے وقت کے بارے میں اختلاف ہو گیا، امام ابو یوسفؒ نے وقت عقد کا اعتبار کیا، کیونکہ یہی وجوہ شمن کا وقت ہے، اور امام محمدؒ نے وقت کسائی قیمت کا اعتبار کیا، کیونکہ تسلیم کرنے سے عاجز ہونے کا یہی وقت ہے، اور اگر دائی قلوں کو کسی نے قرض کے طور پر لیا، اور بعد میں وہ کاسد ہو گئے، تو امام ابو یوسفؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس پر مقبوضہ قلوں کی مثل واپس کرنا ضروری ہے، اور امام محمدؒ کے نزدیک اس پر ان فوس کی قیمت واپس کرنا ضروری ہے۔^(۱)

حاشیہ ابن عابدین اور فتاویٰ عائشہ یہ ہیں کہ قلوں کے بارے میں جرح و تحصیل تحریر ہے، اس کا خلاصہ درج ذیل ہے:-

”اگر کسی نے ان ذرائع سے سودا کیا، جن میں کھوت غالب ہو، یہ

فلوئس سے مراد یہ ہے کہ اگر انہی فلوئس یا کچھ فلوئس کے لئے کسی واقعہ ہو تو پھر
 نفقہ یا کچھ فلوئس، اور اگر کچھ نہ ہو تو کچھ فلوئس میں کسی کوئی صورت ہے، مثلاً کسی پر
 اس صورت میں کہ جب ہے کہ اگر کچھ فلوئس ہو تو کچھ فلوئس کرے،
 اور اگر کچھ فلوئس نہیں، تو اس کی مثال یا قیمت اس میں کرے، اور کچھ
 فلوئس کے قہقہے میں نہ ہو تو اس صورت میں کچھ نہیں، وہاں نہیں، یہ
 ۱۴۸۰ ایضاً کو موقوف ہے، اس کے لئے صاف صاف کے لئے ایک نفقہ اس
 صورت میں یا کچھ نہیں ہوئی، کیونکہ یہاں زیادہ سے زیادہ وہاں ہو کر
 کسی کوئی وہاں کے لئے تعلیم کرنا مثلاً ہو کر یا کچھ وہاں دروازہ پائے
 جائے، کے لئے اس کی وجہ سے یہ قدرت حاصل ہو سکتی ہے، مثلاً کچھ
 یا کچھ نہیں ہوئی، اس کے لئے وہاں یہ کچھ کے لئے ایک یہ کچھ کے لئے
 وہاں ہوئی، اور اس کے لئے یہ کچھ کے لئے ایک یہ کچھ کے لئے ایک قیمت وہاں
 ہوئی، یا کچھ میں ہے، مثلاً کچھ کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 اور کچھ نفقہ میں ہے کہ لوگوں کی بیعت کی خاطر نفقہ کی خاطر کچھ کے لئے کچھ

یا کچھ کے لئے

یہ نفقہ ہے، اور اگر قرض ہو تو وہاں اور پھر یہاں کسی کوئی واقعہ ہو تو اس میں
 اس کے لئے ایک قیمت وہاں ہوئی، اور اس کے لئے ایک قیمت وہاں کرے
 ضرورت ہے، اور قیمت کی قیمت کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 قس میں وہ کچھ قرض کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 کے لئے اس کے لئے

اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

وجہ سے باطل اور خود کو فسخ ہو جاتا ہے، اور اس صورت میں مشتری کے ذمہ بیع کو واپس کرنا ضروری ہوتا ہے، اور اگر بیع موجود نہ ہو تو فسخ اور اگر مثل بھی نہ ہو تو اس کی قیمت واپس کرنا ضروری ہوتا ہے، جبکہ صاحبین کے نزدیک ان حالتوں میں بیع کا سدا یا باطل نہیں ہوتی، البتہ یہ ایک عیب ہے، اس عیب کی وجہ سے بائع کو فسخ کا اختیار حاصل ہے، اگر وہ بیع کو فسخ کرتا ہے، تو بیع کی واپسی میں وہی تفصیل ہوگی، جو امام صاحب کے مذہب میں ہے، اور اگر بیع کو فسخ نہیں کرتا، بلکہ نافذ کرتا ہے، تو بیع نافذ ہو جائے گی، مشتری کے ذمہ اس ضمن کی قیمت واجب ہوگی، یہ قیمت امام ابو یوسف کے نزدیک بیع العقد کے حساب سے ہوگی، اور امام محمد کے نزدیک بیع الاختیار یا بیع الکساح کے حساب سے ہوگا، اور دونوں صورتوں میں فتویٰ حنفی کے پاس، امام محمد کے قول پر دیا جاتا ہے۔

مالکیہ و شافعیہ

مالکیہ اور شافعیہ کا موقف اس سلسلے میں یہ ہے کہ جب ذریعہ سدا واقع ہو جائے، تو بیع باطل نہیں ہوتی، بلکہ عدین یا مشتری وہی سکدہ پس کرے گا، جو سکدہ وقت عقد میں رکھا تھا، وہاں شافعیہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ اس صورت میں بائع کو اختیار ہوگا کہ یا تو قدیم سکدہ قبول کرے یا بیع کو نافذ کرے، اور یا اس بیع کو فسخ کرے۔

چنانچہ شرح زرقانی میں ہے:

”وإن بطلت فلوں ترتبت لشخص علی آخر ہی قطع

التعاضد بطلت، فامثل علی من ترتبت فی ذمته قبل

قطع التعاضد بطلت“

”اور اگر وہ فلوں جو کسی کے کسی کے ذمہ واجب تھے، وہ کاسد ہو گئے،

یعنی ان کے ساتھ تعامل بالکایہ ختم ہو گیا، تو اس کے ذمہ یہ فلوں

واجب الاداء ہیں، وہ ان فلوں کی مثل ادا کرے گا، جو قبضہ تعامل سے

پہلے وہ ان تھے۔^(۱۱۰)

حاشیہ: ماقی میں ہے:-

”من بطلت فموس او دنابر او دراهم تم ثبت لشخصی عملی غیرہ فقطعہ تعاملین بہا، ومن باب اولی اذا تغيرت بزیادة او نقص، فوجب قضاء المثل علی من ترتبت فی ذمتہ قبل قطع التعامل بہا او تغییر ہذا۔“

”اگر قسوں یا درنا خیر یا دراہم یا مثل ہوئے، مگر کسی شخص کے ذمہ سے نہ اسدہ جب تھے، تو ان کا قس یا قس ہو گیا تو جس کے ذمہ یہ ذرا واجب تھا اخیر یا آخر تو مل سے قس جو ذرا بچ تھا، اس کی مثل اس پر واجب ہے۔“^(۱۱۱)

فی النکاح میں ہے:-

”وہی ابتداء سئلہ او افتراضہ، ثم بصل التعامل یہ نہ یکن علیہ غیرہ۔“

مرامعہ رحمہ ہے:-

”واختی اسو الولید اباجی اند لا یزومہ الا السکۃ الجریۃ حین العقد۔“

”ابو الولید بچی کے قس کی دیا ہے کہ۔ مہر میں پر وہی سدا کہ وہ واجب ہے۔ جو سدا کے وقت چارنی تھا۔“^(۱۱۲)

(۱۱۰) شرح المرقاۃ علی غلیل: ۱۵۰، ۱۵۱، کذا فی بحر شی علی حسن: ۵۵، ۵۶۔

(۱۱۱) حاشیہ الموقوف: ۱۵۶، ۱۵۷۔

(۱۱۲) المسند بمعربہ، الوتر بنیسی، احمد، بن یحییٰ العنوقی: ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱،

تقدیر نامی کی مشہور کتاب المجموع میں ہے:-

"ولو بانہ بنقد معین او مطلق وحملناه علی نقد البلد
فابطل السلطان المعاملة بذلك انقد لم یکن لبلد
الاذلک النقد هذا هو المذهب۔"

"اور اگر کسی معین زر یا مطلق زر سے سودا کیا، اور اس کو بحر نے نقد
البلد پر محمول کیا، پھر سلطان اس زر کے ساتھ معاملہ کو باطل کر دیا، تو
بائع کو وہی سکہ یا زر ملے گا، جو وقت عقد جاری تھا، اور یہی تدبیر
ہے۔" (۱)

روضة الطالبین میں ہے:-

ولو اقرضه نقد فابطل السلطان المعاملة به، فیس نہ
الانقد الذی اقرضه نص علیہ الشافعی، رضی اللہ عنہ۔
"اور اگر اس کو زر قرض دیا، اور پھر سلطان نے اس زر کے ساتھ
معاملے کو باطل کر دیا، تو مقرض کو وہی سکہ یا زر ملے گا، جو اس نے
قرض دیا، اسی کی تصریح امام شافعی رضی اللہ عنہ نے فرمائی ہے۔" (۲)
اور مجموع میں ہے:-

"وحکى البیہوی والرافعی وجها ان "بلدہ معیر ان شاء
ماجز البیہہ بذلک النقد وان شاء فسقط۔"
"اور بیہوی اور رافعی نے ایک اور طریقہ بھی بیان کیا ہے، اور یہ کہ اس
صورت میں بائع کو اختیار ہے، چاہے تو بیع اسی زر کے ساتھ نافذ
کرے، اور اگر چاہے تو بیع کو فسخ کرے۔" (۳)

(۱) المجموع شرح المہذب، النووی (ابو زکریا عیسیٰ ابن سیرین بن شرف النووی السنووی

۲۵۶ ھ، بیروت، دار الفکر (۳۳/۹۹)

(۲) روضة الطالبین للنووی (۳۷/۲)

(۳) المجموع شرح المہذب للنووی (۱۸۲/۹۹)

ان تمام عبارات کا حاصل یہ نکلا کہ ان حضرات (مالکیہ اور شافعیہ) کے نزدیک رائج اور مطلق یہی قول صحیح ہے کہ کسما کی صورت میں حق دار وہی سکہ یا ڈر (مبادل کرے گا، جو بوقتِ عقد رائج تھا، اگرچہ وہ اس پر کسما وسطی ہو گیا، خونہ، حاد، بیچ کا ہو، یا قرض کا ہو۔ اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک انقطاع اور کسما میں عدم کے اعتبار سے فرق ہے، جس کی تفصیل زمر چکی۔

حنابلہ

کسما کی صورت میں حناہ کے نزدیک بھی قیمت واجب کر: ضروری ہے، اور قیمت کی تعیین میں ان کے نزدیک ضمن احوال ہیں:-

الف:- وقت اکسا کی قیمت کا اعتبار ہے، جیسا کہ حنفیہ میں سے امام محمد کا موقف ہے، اور یہی قول ان کے ہاں رائج ہے۔

ب:- وقت معاملہ کی قیمت کا اعتبار ہے، جیسا کہ امام ابو یوسف کا موقف ہے۔

ج:- وقتِ قصور کا اعتبار ہے۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں:-

”ان كان انقضى فلو ساء ومكسرة فحرمها السلطان
وتركت المعاملة بها لانه كالعيب فلا يذم قبولها. ويكون
له قيمتها وقت القرض سواء كانت باقية او استهلكها نص
عليه احمد في الدرهم 'مكسرة'، فقلت: يقومها كم تساوي
يوم اخذها ثم يعطيه، وسواء نقصت قيمتها قبل او كثير
: وذكر ابو بكر في التنبيه: انه يكون له قيمتها وقت
فسدت وتركت المعاملة بها، لانه كان يذم مثلهما اذا امت
خالقة، فاذا فسدت انتفى الی قيمتها حينئذ كم لو عدم

میں اللہ

”بکر قرض نسوں میں، یا نوٹے ہوئے درہم چھ، پندرہ سلطان نے
 میں کو حرام قرار دیا، اور تھان میں وک ہڈیا، تو یہ عیب کی قسم ہے۔
 بندہ اس عیب حق سے لئے ضروری نہیں کہ وہ ان کا سد زر کو قبول
 کرے، اور عقرضہ پر اس زر کی قیمت واجب ہوئی۔ جس میں وقت
 قرض کا اعتبار ہوگا، جو کہ دوزار اس کے پاس بھی رہے ہو، یا اس
 نے خرچ کیا ہو، اما اس لئے ذرا ہمنامہ ہمیں اس کی تصریح کی ہے،
 و فرمایا کہ یہ قیمت کافی جانے کی کہ ہوم از اند میں اس کی قیمت
 تھی، چنانچہ اس قیمت اب اس کے کا بخود اس کی قیمت زیادہ ہوئی ہو،
 یہ ممکن نہ ہوئی ہو، اور اس لئے تنبیہ میں ذکر فرمایا ہے کہ ہوم اس
 کی قیمت کا اعتبار ہو جائے، کیونکہ اس کے واسطے اس کی قسم بھی مانگی
 ہوتی صورت میں، جس جب یہ زر کا سد ہو گیا، تو اب اسے قیمت
 تک پہنچی، جیسا کہ اس میں مذکور ہو گیا ہے۔“ (۱)

کتابت اشرفیہ میں ہے:-

من كان يقرض فلولا ما داهم مكنونة فيجر منها في يمينه
 اناس من المعاملة بها السلطان او نائبه سواء اتفق الناس
 على ثبوت المعاملة بها او لا لانه كالغيب فلا يلزمه قبولها،
 فليست يقرض القصة عن الغموس وانكسرة في هذه الحال
 وقت يقرض بها (۲)

۱۔ المعنوی مع الشرح الکبیر، المقدسی، موفق النورین ابن قدامہ وشمس الدین بن

قدامہ المقدسی، بیروت، دارالکتب العربیہ، ۱۴۰۶ھ، ص ۳۹۵،

۲۔ کتاب القضاۃ البیہوتی، ص ۳۰۱، ۳۰۲.

تین مختلف اقواں ہیں، رائج قول کے مطابق یوم الکساد کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔
 اور یہی تفصیل قرض میں بھی ہے، البتہ امام صاحبؒ کے نزدیک قرض میں مثل
 واجب ہوگی، خواہ انقطاع کی حالت ہو، یا کساد کی۔

نقشہ مذاہب

حالت	امام	قول
انقطاع	امام ابوحنیفہؒ	بیع حج قرض میں مثل واجب
	مالکیہؒ	وقتہ فعلہ کی قیمت، بیع ہو یا قرض
	شافعیہؒ	وقتہ مطالہ کی قیمت
	حنابلہ امام محمدؒ	یوم الانقطاع و عند الذی یمضی بیع کو خیار حاصل ہوگا
	امام ابو یوسفؒ	یوم العقد، بیع کو بیع کا خیار حاصل ہوگا
کساد	امام ابوحنیفہؒ	بیع حج قرض میں مثل واجب
	مالکیہ و شافعیہؒ	وہی مکہ جو وقتہ عقد جاری تھا واجب ہوگا
	امام ابو یوسفؒ	بجائے عقد کی قیمت / خیار بیع بھی
	حنابلہ امام محمدؒ	یوم الکساد کی قیمت / عند محمد خیار بیع بھی

یہ ثابت ہے کہ اگر کسی ملک میں کرنسی اس قدر گر جاتی کہ اس کو کساد کہا جاسکتا ہو تو

اس قدر جن اور ایجن میں اور محمد بن امام جو یوسف کے قول پر عمل کرنے کی گنجائش ہوئی، اس طے میں امام جو یوسف کے قول پر عمل کرنا زیادہ مناسب ہے کہ جس وقت معاملہ دور ہاتھ، اس وقت کرنسی کی قدرتی قیمت نہ تھی، اس کے حساب سے حق واد کو حق سے نکال۔

افراط زر (Inflation)

اس میں ہم سب سے پہلے حاجی نقیہ نقیر سے افراط زر اور تعزیر زر کے معنی، اقسام، وجوہات اور اثرات کا خلاصہ بیان کریں گے، اس کے بعد شرعی نقطہ نظر سے اس پر کلام کریں گے۔

افراط زر کے معنی

افراط زر کے کئی معنی ہیں، صحیح مفہوم کے ہرے میں شروع سے ہی معیشت و قواں میں شدید اختلاف رائے پایا جاتا ہے، سے یہ کھل سکیں معیشت و قواں نے یکجہی پار اختلاف کر لیا، ان کے قیام میں افراط زر سے مراد ایسی صورت حال ہے کہ جس میں :-
”زر کی مقدار میں حد سے زیادہ اضافہ ہونے سے نتیجے میں اشیاء میں چیزوں کے اضافہ ہوئے نکلتا ہے۔“

دوہا بشر کے معیشت دان افراط زر کو نقص زری رسمہ میں اضافے کا سبب قرار نہیں دیتے، بلکہ اسے متعہ و جومات میں سے ایک واکر ترین وجہ تصور کرتے ہیں، بعض اعتراضات افراط زر کی تعریف میں کرتے ہیں :-

”قیوتوں کی سطح میں مستقل اور مسلسل اضافے کا نام افراط زر ہے۔“

(۱) تعریف زریہ دینی میں: ۸۳

The Theory of Money and Credit

”An increase in the quantity of money that is not offset by a corresponding increase in demand for money, resulting in a fall in the objective exchange value of money must be inflation.“ ۲۰۲

اس قریف میں "ذریعہ در میں اضافہ" کی قید نہیں۔

افراط زر کی خصوصیات (Characteristics)

افراط زر کی تین خصوصیات ہیں، جن پر سارے معیشت دان اتفاق ہیں:-

۱- قیمتوں میں اضافہ: افراط زر کے نتیجے میں قیمتوں میں لازماً اضافہ ہوتا ہے۔

۲- ذریعہ رسد میں اضافہ: جب قوی وسائل حکومت کی مالیاتی سروریات پوری کرنے سے قاصر رہتے ہیں، تو وہ بنکوں یا دوسرے مالیاتی اداروں اور عوام سے سرکاری کٹلتوں یا باطنی ضمانت پر قرضے حاصل کر کے اپنا کام چلاتی ہے، حکومت کے اس اقدام سے ذریعہ اعتباری (Credit Money) میں اضافہ ہو جاتا ہے۔

۳- اپنی تعویذ کا خورد باعث بننا: افراط زر کا پھر جب ایک دفعہ شروع ہو جاتا ہے، تو پھر یہ خود بخود مضبوط سے مضبوط تر اور شدید سے شدید تر ہوتا چلا جاتا ہے۔

افراط زر کی چند مشہور قسمیں

اپنی شدت اور کمی کے لحاظ سے افراط زر کی متعدد قسمیں ہیں، جن میں بعض مشہور قسمیں درج ذیل ہیں:-

۱- رینگنا ہوا افراط زر (Creeping Inflation): یہ اپنے اثرات کے لحاظ سے افراط زر کی سب سے سست رفتار قسم ہے، اس لئے معیشت کے لئے زیادہ خطرناک تصور نہیں کیا جاتا، عموماً ۳٪ سالانہ کے حساب سے قیمتوں میں مسلسل اضافے کو یہ سمجھتے ہوئے افراط زر سے موسوم کیا جاتا ہے۔

۲- آہٹھتا ہوا افراط زر (Trotting Inflation): یہ افراط زر کی پہلی قسم کی نسبت سے زیادہ تیز رفتار ہوتا ہے، عموماً ۳٪ سے ۶٪ سالانہ اضافے کو آہٹھتا ہوا افراط زر کہتے ہیں۔

۳- تیز رفتار افراط زر (Running Inflation): قیمتوں میں ۱۰۰٪ سالانہ اضافے کو کہتے ہیں۔

* شعیدہ الخراجہ (Hyperbolic) : اس میں $\frac{1}{x}$ نام فیقوں میں $\frac{1}{x^2}$ کے حساب سے استفادہ ہوتا ہے۔

۵۔ رکودی قراطہ (Stagflation): جب معیشت کمر ہزاری کے بعد سرانجامت (Recession) اور قراطہ کے اثرات سے نیک وقت ناپ رہتی ہے تو یہ حالت رکودی قراطہ کہلاتی ہے، اس میں ایک طرف پیداوار میں کمی واقع ہوتی ہے، اور دوسری طرف قیمتوں میں اضافہ شروع ہو جاتا ہے، اپنے اثرات کے لحاظ سے یہ سب سے خطرناک قسم ہے۔

قد رز میں تخیرات پیدا کرتے والے عواض

عالم مطہر پر یہ تصور کیا جا تا ہے کہ نور کی قدر میں شہر علی نور کی پیداوار میں اضافے پر کوئی کمی وجہ سے ہوتی ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ نور کی قدر میں کمی علی کوئی اسباب کی بناء پر ہوتی ہے، جنہیں ہم یہاں اشتعال کے ساتھ بیان کرتے ہیں :-

۱۔ ہر کی مقدار، اگر ہر کی مقدار پڑھ جائے تو، شیا کی قیمتوں میں اضافہ ہو جائے گا۔
۲۔ اور ہر کی قیمت گھٹ جائے گی۔

۲۔ پیرہانہ کی مقدار: اگر ملک میں زرعی اور صنعتی اشیاء کی مقدار بڑھ جائے تو قیمتیں گر جاتی ہیں اور اگر زرعی اور صنعتی اشیاء کی مقدار کم ہو جائے تو قیمتیں بڑھ جاتی ہیں۔

[illegible]

کی بجائے اپنے پاس رکھنا پسند کرتے ہیں۔

۴۔ آبادی کی تعداد: اگر آبادی بڑھ جاتی ہے، لیکن اشیاء کی پیداوار جوں کی توں رہے، تو طلب بڑھ جاتی ہے، اور اس کے نتیجے میں قیمتیں بڑھ جاتی ہیں، اور زر کی قدر کم ہو جاتی ہے۔

۵۔ طلب میں کمی بیشی: بعض اوقات غیر متوقع تاگماں مثلاً جنگ کے باعث اشیاء کی مانگ بڑھ جاتی ہے، اور قیمتوں کی سطح بلند ہو جاتی ہے، اور زر کی قیمت گھٹ جاتی ہے۔

۶۔ سرکاری بجٹ: اگر کسی سال حکومت کی متوقع آمدنی اس کے اخراجات سے کم ہو تو مرکزی بینک سے قرض لے کر اس کی کوپرا کرتی ہے، جس کے باعث افراط زر زورنا ہو جاتا ہے، اور اشیاء کی قیمتیں بڑھ جاتی ہیں۔

۷۔ بیرونی تجارت: اگر کسی ملک کی بیرونی ادائیگیوں کا توازن خراب ہو جائے، یعنی اس نے اشیاء برآمد کم کی ہوں، اور درآمد زیادہ کی ہوں، تو اس کی کرنسی کی بیرونی قدر کم ہو جاتی ہے، باہر سے آنے والی اشیاء کی قیمت بڑھ جاتی ہے، اور یوں ملک کے آمد بھی زر کی قیمت گھٹ جاتی ہے۔

۸۔ محصولات: اگر حکومت درآمد ہونے والی اشیاء پر بھاری محصول لگائے تو ان اشیاء کی قیمت بڑھ جاتی ہے، اور زر کی قدر گھٹ جاتی ہے۔^(۱)

تقریباً زر (Deflation)

تقریباً زر، افراط زر کے برعکس صورت کا نام ہے، اس میں قیمتیں گر رہی ہوتی ہیں، اور زر کی قدر بڑھ رہی ہوتی ہے۔

تقریباً زر کا زرخان اس وقت پیدا ہوتا ہے، جب زر کی رسد میں کمی کی وجہ سے

اوپر مذکور بات کی یہ تفسیر اور اس کے نتائج میں قیمتوں میں زیادہ کمی ہو رہی ہوتی ہے۔^(۱)

قدر رزرو کے تغیرات کے اثرات اور نتائج

قدر کی قدر کم یا زیادہ ہونے سے تمام مہم جوئی کے نمونہ کی متاثر ہوتے ہیں، لیکن سب پر ایک صیغہ اثر مرتب نہیں ہوتا، بلکہ کئی طبقے پر چھ اثر مرتب ہوتا ہے، اور کسی طبقے پر نہ اثر مرتب ہوتا ہے، ذیل میں اس مسئلے کا خلاصہ بیان کیا جا رہا ہے۔

مختلف قرضوں پر اس کا اثر: افراط زر سے متاثر ہونے پر جب قرضہ دہندگان (Creditors) ہیں، یعنی وہ ملک ہیں، جو قرضہ دیتے ہیں، چنانچہ جب افراط زر ہوتا ہے، یعنی قیمتیں بڑھ جاتی ہیں تو ان لوگوں کو نقصان ہوتا ہے، جنہوں نے قرض دے رکھا ہو، کیونکہ انہیں اپنا قرض واپس ملتا ہے، تو اس کی قدر پہلے سے گرنے لگتی ہے، مثلاً اگر زیادہ سے عمر کو ۸۸ میں ایک لاکھ روپے بطور قرض دیئے ہوں، اور ۲۰۰۲ء میں واپس کر لیا ہے، تو ۸۸ میں ایک لاکھ روپے کی قوت خرید ۲۰۰۲ء کی قوت خرید سے پچاس فی صد ہوئی، جبکہ ۲۰۰۲ء میں ایک لاکھ روپے ۸۸ میں آٹھ لاکھ ۲۰۰۲ء میں نہیں آسکتا، اس کا مطلب یہ ہے کہ (Creditors) خسارے میں مبتلا ہو گئے۔

اور اس کے برعکس قرضہ دار کی حالت میں زیادہ کا فائدہ ہوگا، کیونکہ ایک لاکھ روپے کی قیمت خرید میں اضافہ ہوا ہوگا۔

مزوریوں کی قیمتوں پر اس کا اثر: افراط زر سے متاثر ہونے پر دوسرا طبقہ مختلف قیمتوں کے مزدوروں کے ہیں، افراط زر کے نتیجے میں جب قیمتیں بڑھ جاتی ہیں، اور ان کی قیمتیں بڑھ جاتی ہیں، تو اس سے ان لوگوں کو پچاس فی صد نقصان ہوگا۔

اس مسئلے کا تعلق حقوق و ذمہ داری سے ہے۔ اس کے ذکر قرض (Debt)

(۱) قدر رزرو کی تعریف: (Edwing Von Mises) نے یہاں

"Deflation signifies a diminution of the quantity of money which is not offset by a corresponding diminution of the demand for money, so that an increase in the objective exchange value of money must occur." (p. 177)

صاحب قرض کا حق ہے، وقت قرض پر واپس کرنا واجب ہے، اسی طرح اجرت مزدور اور ملازم کا حق ہے، جسے اور کمزور آجر پر واجب ہے، اس وجہ سے ان دو مسئلوں کو ذکر کرنے میں مقدم کیا، دوران کو نمایاں کیا، نیز آگے جو ہم "اشاریہ" یا "Index" نمبر بیان کریں گے، اس کا تعلق ان مسئلوں یعنی قرض اور اجرت سے ہے۔

اس کے علاوہ قدر زر میں تغیرات کے اور بھی اثرات ہیں، مثلاً کسان طبقے پر اس کا اثر اور تاجر و صنعت کار پر اس کا اثر، اشیاء کی پیداوار پر اس کا اثر، تقسیم دولت پر اس کے اثرات اور سرمایہ کاری اور روزگار پر اس کے اثرات۔

کسان اور تاجر پر افراط زر کے اچھے اثرات مرتب ہوتے ہیں، کیونکہ ان کی پیداوار کی قیمت بڑھ جاتی ہے، دوران کی آمدنی میں اضافہ ہو جاتا ہے، اسی طرح افراط زر کے نتیجے میں زرعی و صنعتی اشیاء کی پیداوار بڑھ جاتی ہے، اور نئی سے نئی اشیاء مارکیٹ میں دستیاب ہو جاتی ہیں، اس کا مطلب یہ ہوا کہ افراط زر کا کسان، تاجر اور صنعت کار اور اشیاء پیداوار پر خوشگوار اثرات مرتب ہوتے ہیں۔ اسی طرح سرمایہ کاری اور روزگار پر بھی افراط زر کے اچھے اثرات مرتب ہوتے ہیں، کیونکہ جب اشیاء کی قیمتیں بڑھیں گی، تو نئے کارخانے کھلیں گے، لوگ کاروبار اور تجارت میں دلچسپی لیں گے، اور اس طرح سرمایہ کاری میں اضافہ ہوگا، اور بے روزگاری میں کمی آئے گی، جبکہ تقسیم دولت پر افراط زر کے منفی اثرات مرتب ہوتے ہیں، اور تقسیم دولت میں افراط زر سے بے اعتدالی پیدا ہو جاتی ہے۔

خلاصہ یہ کہ افراط زر سے قرض خواہ، مزدور اور تقسیم دولت پر بُرے اثرات مرتب ہوتے ہیں، جبکہ کسان، تاجر، صنعت کار، اشیاء کی پیداوار، سرمایہ کاری اور روزگار پر اچھے اثرات مرتب ہوتے ہیں۔

افراط اور تفریط زر سے متعلق شرعی نقطہ نظر

عربی میں افراط زر کو "توسع" یا "تضخم" کہتے ہیں اور تفریط زر کو "تقلص" یا

"انکدش" کہتے ہیں، رخصت اور عقد، عقد مہر النہار میں، جو کتبہ عقد میں مذکور ہیں، اور
تضخم و انکدش جدید القادسین، جو شب جدید میں مذکور ہیں۔

"رخصت" کے معنی سنا ہونے کے ہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ دار سنا ہو گیا۔
یعنی قد رُحَّت کئی، اور یہی افروغ ہے، اور "عقد" کے معنی مجامعہ ہونے کے ہیں، اس کا مطلب یہ
ہے کہ دار مجامعہ ہو گیا، حتیٰ کہ راز ہو چکی، اور یہی نظر یہ ہے۔

"تضخم" کے معنی بڑھنے کے ہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ رازی مقد ریز ہو گئی،
اور یہی افروغ ہے، اور "انکدش" کے معنی سکڑنے کے ہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ رازی
مقدار سکڑ گئی، اور یہی غریب ہے، اور اسے پہلے پور سے ہونے کے بارے میں فقہائے امت
نے دو قول مشہور ہیں، یہ کہ توں جمہور عدم کا ہے، اور دوسرا قول، اس کا خلاف مسئلہ کا ہے۔

قول جمہور

یہ لفظ ایشیاء، حجاز اور ہندوستان کا مذہب اس سے ہیں یہ ہے کہ دار مجامعہ ہو گیا
سنا ہو گیا، اس کے ذریعہ وہی عقد و ادب ہو گا، نہ بوقت معاملہ اس کے ذریعہ و ادب ہو گا
تھا، اس کی قیمت کا اعتبار نہیں ہو گا، اس کا مصل یہ ہے کہ یہ سہو فقہاء، اسے ذریعہ رخصت
و عقد کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں، اور اس کے فرض یا اجرت میں کوئی فرق
نہیں پڑے گا، اگر عقد کے وقت نفوس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی، اور بعد میں اس کی
قیمت سو درہم تھی، یہ بوقت عقد نفوس کی قیمت ایک سو درہم تھی، اور بعد میں اس کی قیمت ایک
ہزار ہو گئی، دونوں صورتوں میں وہی نفوس اور اسے ہونے کے، جو دین دار کے ذمہ و جب
تھے، سو ہونے یا ایک ہزار ہونے کا کوئی اعتبار نہیں۔

شرح البرقانی میں ہے:-

"وان بخصت عدوس تزکیت لشخص علی آخر ای قصہ

التعامل بها بالتکلیف و اولی تغیرھا بزيادة او نقصان عقد،

عینہا، فالمثل علی من ترتبت فی ذمتہ قبل قطع التعاضد
 بہا، او الشفیر، ولو كانت حين العقد مائة درهم، ثم صارت
 الفایہ کما فی المدونة ای او عکسہ لافہا من المثلیات“
 ”اور اگر وہ فہوس جو کسی کے کسی کے ذمہ واجب تھے، متروک التماثل
 ہو گئے، اور اس حکم میں فہوس کا زیادت یا نقصان کے ساتھ متغیر ہونا
 بطریق اولیٰ شامل ہے، تو اس صورت میں ذین دار پر مثل واجب
 ہے، اگرچہ عقد کے وقت فہوس سو درہم کے برابر تھے، اور پھر ایک
 ہزار ہو گئے، یا اس کا برعکس، کیونکہ فہوس مضافیات میں سے ہیں۔“^(۱)
 حاشیہ دسوقی میں ہے:-

”اذا بطلت فہوس ترتبت لشخص علی غیرہ بقرض او ہب
 او نکاح او كانت عنده ودیعة وتصرف لہا، وکذا لو دفعها
 لمن یعمل بہا قرضاً، قالواجب المثل علی من ترتبت فی
 ذمتہ، ولو كانت الفہوس حين العقد مائة درهم ثم صارت
 الفایہ۔“

”جب وہ فہوس باطل ہو جائیں، جو کسی شخص کے دوسرے کے ذمہ
 واجب تھے، خواہ قرض کے طریقے سے یا بیع یا نکاح کے طریقے
 سے، یا اس کے پاس ودیعت کے طور پر رکھے ہوئے تھے، اور اس
 نے ان میں تصرف کیا، اسی طرح اگر اس کو مفادرت کے طور پر
 دیئے تھے، تو ان تمام صورتوں میں ذین دار کے ذمہ مثل واپس کرنا
 ضروری ہے، اگرچہ فہوس عقد کے وقت ایک درہم کے بدلے سو
 تھے، اور بعد میں ایک ہزار ہو گئے۔“^(۲)

(۱) شرح الزرقانی (۵/۶۰)

(۲) حاشیة الدسوقی (۳۵۳) بتصرف صیر

مح الجلیل میں ہے :-

”ان اقرضته دراهم فلوساء وهو يومتل مائة فلس بددهم ثم
حصارت مائتي فلس بددهم فائتما يرد عليك مثل ما اخذت
لا غير ذلك۔“

”اگر آپ نے اس کو ذرا ہم فلس کی شکل میں قرض دیئے، اور اس
دن صورت حال یہ ہو کہ ایک درہم کے سو فلس بنتے تھے، پھر صورت
حال بدل گئی، اور اب ایک درہم کے پرلے میں دو سو فلس آتے ہیں،
تو وہ آپ کو وہی فلس دے گا، جو اس نے لئے تھے، ان کے علاوہ کچھ
واجب نہیں۔“ (۱)

المحیار میں ہے :-

”سئل سعيد بن جب عن رجل باع سلعة بكنة المتقدم
بالحلول فتأخر الثمن ان تحول العرفا وكن ذلك
على جهة فبايهما يقضى له ؟ وعن رجل آخر باع بالدرهم
المفلس فتأخر الثمن ان تبدل فبايهما يقضى له ؟
فاجاب . لا يجب قبل المشتري الا ما تعقد البيع في وقته
لئلا يظلم المشتري بغير ما مالم يدخل عليه في
عقده۔“ (۲)

اس عبارت کا حاصل بھی وہی ہے، جزو و سری عبارات میں ذکر ہوا، اور وہ یہ کہ
تغیر زر کی صورت میں وہی زر واجب ہوگا، اس کی قیمت واجب نہیں ہوگی۔
علامی سیوطی فرماتے ہیں :-

(۱) منہج الوصول (۲/۵۳۵)

(۲) المعيار المعرب (۳/۳۶۲)

ان بناو برصص فمونا فہذا نیس لہ الزارطن زید سعرد ام
نقص۔۔۔ فلن بد ہلف فمونا وفضة او ذهبائتم يتغير
تسعر فضاہر حبرة السروضة المذكورة لن نیس لہ
الاعیسی انفا عند البیوم ولا حبرة بماصرہ

”ایک رطل کے عوض میں فلوں بیچے، تو اس کو یہ بھی رطل سے گا،
اس کی قیمت دیا، اور وہ بے ایہ صوبہ ہے۔ لہذا ایک چارہ کے
بدلے میں ان کی فلوں یا سنا یا چاندی چینی، اور پھر قیمت بدل
گئی، تو اس صورت میں ”ماروضہ“ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ
اس کو وہی طے کرنا جس کو فقہ نے وقت ”ہزارہ“ یہ جوتا تھا، اور بدلتا
ہو گیا ہے، اس کو کوئی اعتبار نہیں۔“
مہرسان الخیر فرماتے ہیں:-

ویرود وجوبہ حیث لا استبدال المثل فی المثل لانا اقرب

نہی حقد
”مثلی میں مثلی ہی واپس آ رہا تھا، وہی ہے، یہ عمدہ مثلی میں مثلی کو قیمت
کے ساتھ تبدیل کرنا، یہ نہ تو جس دور میں حق دار کے حق کے ذریعہ اور قریب
ہے۔“

مہرمد مہرمد فرماتے ہیں:-

واما وخص السعر فلا یستع سوا کون قیدا او کثیر الزاد
لم یحدث فیہا شئی الما تغیر السعر فاشبه الحظہ اذا
رخصت او عت

”جہاں تک قیمت کا کھنڈا ہے، تو یہ بالکل ٹھیک اور ایسی ہی ذیادہ ہے، یہ کم
بہ، کیونکہ اس میں کوئی نئی بات پیدا نہیں ہوئی، یہ صرف ریٹ بدل گیا،
تو یہ بالکل وہی چیز کے گندم کی قیمت ٹھٹ پانے، یہ زیادہ پانے کا مالہ“
شرعی المجتہد میں ہے:-

”لَا تَقْرَضُ مِنَ الْعُمُوسِ الرِّابِحَةَ وَالْعَدَالِيَّ مِنَ الْمَدْرَعَةِ
الْعَدَالِيَّ غَشَّهَا فَكَسَدَتْ فَصَبَا، مِثْلُهَا كَسَدَةُ وَلَا يَغْرُ قِيمَتُهَا،
وَكَذَا كُلُّ مَا يَكُنُّ وَهَؤُلَاءِ الْعَامِرُ أَنَّهُ مَعْضُومٌ بَعْدَهُ
فَدَا حَيْرَةً يَكْسِلُهَا غِلَاوًا وَرُخَصَةً، هَذَا عِلْمٌ بِي حَقِيقَةِ
رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى“

”کسی نے قرض نہ لیا نہ عداوی میں سے قرض لیا۔ پھر کہنا، قرض
ہو، تو مستقرض نے زمرہ مشکل بنی واپس کرنا ضروری ہے، مگر چہا
مشکل کا مدد ہی کیوں نہ ہو، اور وہ قیمت کا ذمہ دہ نہیں، اور یہی صحیح
ہر اس چیز کا ہے، جس کو ناپا جائے، اور یہ ازان کیا جاتا ہے، کیونکہ یہ
بات پہلے نرا، یعنی بے گم اس کا ضمن مشکل کے ساتھ واجب ہے،
لہذا اگر وہ یہ ریٹ پر جئے یہ ٹھٹ کا کوئی اختیار نہیں، اور یہ لازم
ایضاً ہے کہ واجب ہے۔“^{۱۰۰}

نامہ ایو یوسف کا مذہب

نامہ یو یوسف کا مذہب، اس مسئلے میں یہ ہے کہ اگر کے مہنگا ہونے یا سستا ہونے
کی سبب میں قیمت اور آواز واجب ہے، حضرات دینیہ کے ہاں قوی اور عیسائی قول پر

۱۰۰۔ العنقی لابن قدامہ ۲: ۳۳۲

۱۰۱۔ شرح المجتہد لرائسی ۲: ۳۳۶

ہے۔ اگر قرض ہو، تو قرض میں یوم انتہض کی قیمت کا اعتبار ہے، اور اگر بیع ہو، تو بیع میں یوم الانتہض کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

پہنچے مذمتی فرماتے ہیں :-

”فَاغْلَتْ الْقُبُورُ قَبْلَ الْقَبْرِ اَوْ رُخِصَتْ، قَتَلَ ابُو يُوْسُفَ
قَوْلِي، وَقَوْلِ ابِي حَتِيْفَةَ فِي ذَلِكِ مَوَاءٍ، وَلَسَ لَهٗ غَيْرُ هَٰئِمٍ
رَجَعَ ابُو يُوْسُفَ وَقَتْلَ: عَلَيْهِ قِيَمَتُهَا مِنْ الدَّرَاهِمِ يَوْمَ وَقَعَ
الْبَيْعُ اَيَّ فِي صُوْرَةِ اَنْبِيَا وَيَوْمَ وَقَعَ الْقَرْضُ اَيَّ فِي صُوْرَةِ
النَّقْرِضِ، وَبِهٖ عِلْمُ اَنْ فِي الرُّخْصَةِ وَالْفُلَاءِ قَوْلَانِ، الْاَوَّلُ:
لَسَ لَهٗ غَيْرُ هَٰذَا، وَالثَّانِي: قِيَمَتُهَا يَوْمَ اَنْبِيَا عَلَيْهِ الْقَتْلُ“

”جتنے سے پہلے قبوریں مٹ گئیں، سے ہو گئے تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اس میں میرے اور امام ابو حنیفہ کا قول ایک ہے، اور یہ کہ
میں کو یہی قسوس طیس کے، لیکن بعد میں امام ابو یوسف نے رجوع
فرمایا، اور فرمایا کہ اس پر درابھ کی شخص میں نہ کی قیمت واجب
ہوئی، اور اس قیمت میں یوم انتہض کا شمار ہوگا، اگر بیع ہو، اور یوم
انتہض کی قیمت کا اعتبار ہوگا، اگر معاملہ قرض کا ہو، اس سے معلوم ہوا
کہ رخص اور نذر میں، بقول ہیں، پہلا قول یہ کہ مشابہ واجب ہے، اور
دوسرا قول یہ ہے کہ یوم انتہض کی قیمت واجب ہے، اور اسی پر لٹوکی
ہے۔“^(۱۰)

اور علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں :-

”فَاغْلَتْ قُبُورُ اَهْلُ مَوْتٍ اَوْ اَنْتَقَصَتْ، قَاتِلُهُ عَسَى حَاسَهُ
وَلَا يَتَخَسَّرُ الْمُشْتَرِي، وَيُضَافُ بِالنَّقْرِضِ بِذَلِكَ الْعِبَارِ الَّذِي

كان وقت البيع، كذا في فتح القدير، وفي البرزخية عن
المنتقى: غلبت الفسوس اور غلبت ففتنة الامام الاول
والثاني اولاً ليس عمه غيره، وقال الثاني تنافس عليه
فبستها من المداهم يوم البيع والتقبض وعليه الفتوى،
وهكذا في الذخيرة والخلاصة يأخذون الى ان المنتقى
وقد نقله شيخنا في بحره وقرره فحيك صرح بان الفتوى
عليه في كثير من المعتمديات فيجب ان يعول عليه افتاء

وقضاء الخ www.KitaboSunnat.com

”بپ فوس کی قیمت بڑھ جائے، یا گھٹ جائے تو بیع اپنے حال
پر برقرار رہے گی، اور مشتری کو بیع کا اختیار بھی نہیں رہے گا، اور
مشتری سے اس ذرا کا ملے یا کیا جائے گا، جو بیع کے وقت تھا، اسی
حالت میں اقتدار میں بھی نہ رہے، اور بنا از یہ میں مشتری کے حوالے
سے لیا ہے کہ فوس کی قیمت بڑھ گئی، یا گھٹ گئی، تو امام اول اور
امام ثانی کے نزدیک پہلے یہ نظر تھا کہ مشتری کے ذمہ ان متغیرہ
فوس کے ساتھ مزید چاہو، جب نہیں، اور امام ثانی (امام
ابو یوسف) نے بعد میں کہا کہ اس پر ذرا ہماری عقل میں من فوس کی
قیمت واجب ہوگی، اور اسی پر فتویٰ ہے، اسی طرح اخیرہ اور خلاصہ
میں پہنچی گئے حوالے سے ہے، اور اس کو ہمارے شیخ نے اپنے بحر
میں نقل کیا ہے، اور یہ تصریح فرمائی ہے کہ بہت ساری مستند کتابوں
میں اسی پر فتویٰ نقل کیا ہے، لہذا اسی پر فتویٰ میں بھی درمضان میں
بھی اہم ذکر کیا جائے گا۔“

العقود الدریہ میں ہے کہ:-

"وان دخصت او غلت فقیں لیس لبلانہ غیرہا ای یحب
علی المشتري رد المثل، وقین: تعجب قیمتها یوم البیع او
یوم القبض فی صورة القرض، وعلیه الفتویٰ"
"اور اگر موعود سے ہو گئے یا مجھے ہو گئے، تو ایک قول یہ ہے کہ بالغ کو
کئی فیس ملیں گے، یعنی مشتری مثل واپس کرنا واجب ہے، اور ایک
قول یہ ہے کہ بیع میں یوم الحج اور قرض میں یوم القبض کی قیمت ادا
کرنا واجب ہے۔ درامی پر فتویٰ جہت^(۱)۔

علامہ ابن عابدین نے اس بات پر علامہ غزالی کا جزم و کرم، یا ہے کہ اس مسئلے
میں فتویٰ امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں:-

"وقد تتبعت کثیرا من المعتبرات من کتب مشائخنا
المعتمدة فنہذا من جعل الفتویٰ علی قول ابی حنیفہ
رضی اللہ عنہ، ہی قلوا، یہ کن یفتی القاضی الامام، واما
قول ابی یوسف فقد جعلوا الفتویٰ علیہ فی کثیر من
المعتبرات فلیکن الممول علیہ"

"میں نے (علامہ غزالی نے) اپنے مشائخ کی بہت ساری معتد
کتابوں کا مطالعہ کیا، تو میں کسی کو نہیں دیکھا جس نے امام ابو حنیفہ
رضی اللہ عنہ کے قول پر فتویٰ دیا ہو، لہذا ان کے قول کے مطابق فتویٰ
امام فتویٰ دیا کرتے تھے، جہاں تک امام ابو یوسف کے قول کا تعلق
ہے، تو اس کے مطابق بہت ساری معتبر کتابوں میں فتویٰ دیا گیا ہے،
لہذا درامی پر حکم کرنا چاہئے۔"^(۲)

۱۔ العقود الدریہ ص ۲۶۰۔

۲۔ تنبیہ الموعود ص ۱۵۰۔

فائدہ

یاد رکھنا چاہئے کہ کس اور کس کا، اور شخص کے ان اقدام اور تہذیبیات کا تعلق شرع خلق سے نہیں، بلکہ صرف شرع عرفی سے ہے، کیونکہ شرع خلقی مثلاً سونے یا چاندی کی قیمت کبھی بھی باطل نہیں ہوتی، تو اس میں سادہ کا تصور نہیں، اسی طرح غلام یا شخص سے اس میں زیادہ تعمیر واقع نہیں ہوتا، جس سے عائدین کو نقصان یا ضرر پہنچ جائے، تو یہاں اس قسم کی تعذیل کی ضرورت نہیں، اور سونے چاندی میں مثل ہی واپس کرنا ضروری ہے، اور کسی کے نزدیک بھی قیمت کا اعتبار نہیں، بخلاف شرع اصطلاحی اور عرفی کے، کہ اس میں کسا بھی مؤثر ہوتا ہے، جس کی وجہ بالکل واضح ہے، اسی طرح غلام اور شخص سے اس میں کافی تعمیر واقع ہو سکتا ہے، جس سے عائدین کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہوتا ہے، اس لئے عائدین کو نقصان سے بچانے کے لئے امام ابو یوسفؒ نے مذکورہ قوس اختیار کیا، اور حنفیہ نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا، کیونکہ یہ قوس مزاج شریعت کے زیادہ قریب ہے، اور وہ یہ کہ حق دار کا حق محفوظ رہے، اور اس کو ضرر نہ پہنچے۔

حضرت امام ابو یوسفؒ کے قول کا صحیح محمل

یہاں یہ بات سمجھنی نہایت ضروری ہے کہ غلام اور شخص کے سلسلے میں حنفیہ کے بانٹنی چٹوں اور ساریجہ سلف کا ہے، کہ قوس سے ہونے یا منجھنے ہونے کی صورت میں اس کے نزدیک مثل واپس کرنا ضروری نہیں، بلکہ قیمت واپس کرنا ضروری ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے فدیہ میں غلام اور شخص کا اعتبار کیا، تو کیا غلام اور شخص کا اعتبار موجودہ کربئی قانونوں میں بھی ہوگا، اور کربئی قانونوں میں بھی امام ابو یوسفؒ کے قوس کے مطابق افراط اور تفریط کی صورت میں قیمت کا اعتبار ہوگا؟ اگر جواب "ہاں" میں ہے، تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر کسی شخص نے دوسرے کو خریدا یا تھوڑا سا اس کے ذمہ اس کا زمین تھا، اور بعد میں افراط و تفریط کے نتیجے میں کربئی نوٹ کی قدر گر گئی، جیسے کہ کھڑا ہوتا رہتا ہے، تو اب حق دار کو کچھ

مزید دیکھئے کہ اگر اداکار کے نتیجے میں کوئی واقعہ ہوئی ہے، وہ دیکھ رہی ہو چکے ہو، جسے کہہ رہا جائے سمجھنے والے سمجھتے ہیں، اور یہ بات کی مستقل ایک دلیل ہے۔ اس طرح رہا کا وہ اندازہ خفیہ جانے گا، اور اگر جواب "نہیں" میں ہے تو کچھ فلموں اور کڑی نوٹوں میں فرق بیان کرنا ضروری ہوگا۔

اس کا جواب "نہیں" میں ہے۔ اور اس زمانے کے فلموں اور موجودہ کڑی نوٹوں میں فرق ہے۔ کڑی نوٹ فلموں کی طرح نہیں ہیں، وہ فلموں میں، ماحول میں، سٹاف کے قول کو اختیار کرنے سے اور اس پر قوی دینے سے لازم نہیں آتا کہ یہی معاملہ موجودہ کڑی نوٹوں کے ساتھ بھی ہو، وجہ اس کی یہ ہے کہ اس زمانے میں فلموں کو بنانے اور چاندی کے ساتھ مربوط تھے، اور سونے چاندی کی بجائے پانی ان کی قیمت مقرر ہوتی تھی، اور فلموں کو سونے چاندی کے لئے بہت زیادہ گوری استعمال ہوتے تھے، مثلاً:-

۱۰۔ فلس = درہم

یعنی ایک فلس درہم کا دسواں حصہ (۱/۱۰) ہوتا ہے، لیکن ایک فلس کی یہ قیمت اس کی ذاتی قیمت کی بنیاد پر مقرر نہیں ہوتی تھی، بلکہ یہ ایک ایسی مذاقی قیمت ہوتی تھی، جس کو انہوں نے محفوظ بنا رکھا، اس لئے یہ ممکن تھا کہ وہ اس اصطلاح کو تبدیل نہ کریں کہ اب:-

۲۰۔ فلس = درہم

یعنی ایک فلس درہم کا پندرہواں حصہ (۱/۲۰) ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ فلموں سے ہونے والی فلموں کی قیمت قدر کم ہوگئی، اور یہ بھی ممکن تھا کہ وہ یہ اصطلاح مقرر نہ کریں کہ اب:-

۵۔ فلس = درہم

ہوگی، یعنی ایک فلس درہم کا پانچواں حصہ (۱/۵) ہوتا ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ فلموں کی قدر بڑھ گئی۔

مندرجہ بالا اصولوں نے مذہبی اثر فلموں کی قیمت میں اتار چڑھاؤ آجائے، تو ان مقروض و مدیون پر وہی ہر سنے سکے، جس کو واجب ہوں کہ یہ اس بات کی قیمت کا اعتبار

ہوگا، اس میں ذکر کردہ اختلاف ہو گیا۔ اور سنی نے اس بارے میں جو سف کے قول پر فتویٰ دے دیا، لہذا ان کے قول کے مطابق ہر کسی شخص نے ایک سو فیصد قرض لئے تھے، اور پھر غریب فلسی درہم کا فیصد ہوا، جو گیا، تو اب وہ دو سو فیصد واپس کرے گا، اس لئے کہ اس نے حقیقت میں دس درہم کی ریڑ گاڑی قرض لی تھی، اور اب ادائیگی کے روز اس پر اسی درہم کی ریڑ گاڑی دو سو فیصد ہوئی، اس سے قرض وار پو سو فیصد واپس کرے گا۔

لیکن جہاں تک موجود کرنسی نوٹوں کا تعلق ہے، ان کو کسی دوسرے شے کے ساتھ کوئی ربط اور تعلق نہیں ہے، اور نہ ہی یہ نوٹ کسی اور شے کے لئے بطور ریڑ گاڑی اور اجزاء کے استعمال ہوتے ہیں، بلکہ وہ خود مستقل شے ہیں، لہذا کرنسی نوٹوں کو قیوم پر قیوم کرنا درست نہیں، اس کے لئے وہ قیوم کی حیثیت معلوم کرنا ممکن تھا، کیونکہ وہ سونے یا چاندی کے آپ خاص معیار کے ساتھ مربوط تھے، خلاف کرنسی نوٹوں کے کہ ان کا کوئی حقیقی معیار نہیں، بلکہ اس میں اشے کی قیمتوں کو دیکھ کر اندازہ اور تعین سے کیا گیا جاتا ہے، جس کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں۔

خاص یہ کہ امام ابو یوسفؒ سف کے قول کا تعلق برشتہ زلے کے قیوم سے ہے، اور ان قیوموں اور کرنسی نوٹوں میں فرق ہے، اس لئے اس حکم میں کرنسی نوٹ قیوم کی طرف نہیں ہوں گے، اور کرنسی نوٹ میں "قیمت" کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ "مثمن" کا اعتبار ہوگا، جیسا کہ جوہر الفقہ نے کرمہ کا موقف ہے، لہذا امام ابو یوسفؒ سف کے قول کو یہ دیکھ کر کرنسی نوٹوں میں فراہم کردہ کی بنیاد پر اٹھانے کو جائز قرار دینا درست نہیں۔^(۱)

قیمتوں کا اشاریہ (Price Index)

اس کو انگریزی میں نمبرز (Index Numbers) بھی کہتے ہیں۔

عام شے کی قدرت کی مدد سے مالی جاتی ہے، مثلاً: ہم کہتے ہیں کہ کرنسی کی قیمت

دوسروں سے ہے، اور مکان پانچ گنا گھروں سے کم ہے، لیکن خود زر کی قیمت و قدر اشیاء کی قیمتوں کے معیار سے پرکھی جاتی ہے، مثلاً: ہم کہتے ہیں کہ دس سہاں قلم دوسروں سے کم قدر ہیں، لیکن آج صرف دس قلم کے برابر ہے، لہذا زر کی قدر اس وقت زیادہ تھی، جب بھی اس کے بدلے زیادہ چیزیں آئیں، اور اب کم ہوئی، کیونکہ چیزیں کم ہو گئیں۔

اب زر کی پرکھ کس طرح ہوگی؟ اس کے لئے یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے کہ چند ایسی اشیاء جو کثیر استعمال ہوں، منتخب کی جاتی ہیں، اور ان کی (مختلف تاریخوں کے حساب سے) قیمتوں کا موازنہ (Comparison) کیا جاتا ہے، جس کو اشاریہ (Index) کہتے ہیں۔

”اشاریہ“ کا طریقہ اور اس کے مختلف مراحل

زیر بحث مسئلہ کا شرعی حکم جاننے کے لئے قیمتوں کا اشاریہ وضع کرنے کا طریقہ در کرنسی کی قیمت کی تعیین میں اس کے استعمال کو چاہنا ضروری ہے، لہذا قرضوں کا قیمتوں کے اشاریہ کے ساتھ تحقق کے سلسلے میں معضلات جو طریقہ اختیار کرتے ہیں، ذیل میں اس کا خلاصہ بیان کیا جاتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ کرنسی خواہ دھات کی ہو یا کاغذ کی ہو وہ بذات خود مقصود نہیں، بلکہ اس کرنسی کے ذریعے انسان اپنی ضروریات زندگی کی اشیاء و خدمات (Goods & Services) خریدتا ہے، اس لحاظ سے دیکھنا چاہئے کہ کرنسی کی دو قیمتیں ہوتی ہیں، ایک اس کی ظاہری قیمت (Face Value) اور دوسری اس کی حقیقی قیمت (Real Value)۔ ظاہری قیمت کرنسی کی اوقیت کہلاتی ہے، جو اس کے اوپر لکھی ہوئی ہوتی ہے، اور حقیقی قیمت اشیاء و خدمات کا وہ مجموعہ ہے، جو ایک انسان کے لئے اس کرنسی کے ذریعے خریدنا ممکن ہو،

آج کل معیشت (ان اشیاء و خدمات کے اس مجموعے کو "اشیاء کی نوکری" (Basket of Goods) کہتے ہیں۔

مثلاً اگر زید کی ماہانہ تنخواہ دس ہزار روپے ہے، تو وہ دس ہزار روپے اس کی ماہانہ آمدنی کی ظاہری قیمت ہے، پھر دوسرے دس ہزار روپے مشدد چیزیں: اشیاء و خدمات میں صرف کرتا ہے۔

اشیاء و خدمات کی نوکری
(Basket of Goods
& Services)

مکدہ = ۴۰ کلو
کپڑا = ۲۰ میٹر
گوشت = ۲۰ کلو
دال = ۵ کلو
مکان کا کرایہ
دینیوں کے تعلیمی اخراجات
طین معائنے کی فیس

یہ اشیاء و خدمات کی نوکری ہے، اور یہ نوکری دس ہزار روپے کی جتنی قیمت ہے۔ پھر اشیاء کی نوکری میں درج شدہ اشیاء سب ایک خرچ اہمیت نہیں رکھتیں، بلکہ بعض چیزیں دوسرے کے مقابلے میں زیادہ اہمیت کی حامل ہیں، مثلاً مندرجہ پڑت کے مقابلے میں زیادہ اہم ہے، اور کپڑا چائے کے مقابلے میں زیادہ اہم ہے، اور اس میں شک نہیں کہ ہر انسان کی زندگی پر اہم اشیاء میں تبدیلی زیادہ اثر انداز ہوتی ہے، یا نسبت ان کی اشیاء کی قیمتوں میں تبدیلی کے جو کم اہمیت رکھتی ہوں، لہذا اگر چائے کی قیمت زیادہ ہو جائے، تو اتنی مشکلات پیدا نہ ہوں گی جتنی مندرجہ کی قیمت زیادہ ہونے سے پیدا ہوں گی۔

ہذا کرٹریج کی حقیقی قیمت میں تبدیلی کو شیہ کی قیمتوں میں اسے تبدیلی کے ذریعے معلوم کرنے کے لئے ماہرین معاشیات ہر چیز کی ایک خاص اہمیت فرض کرتے ہیں، پھر فرض کی ہوئی اہمیت کی بنیاد پر تمام اشیاء کے لئے ملحدہ و متعادل نمبر مقرر کرتے ہیں، اس نمبر کو معیشت دان "ہیجز کا وزن" (Weight of Commodity) کہتے ہیں، اور اس طرح اشاریہ کو "وزن دار اشاریہ" (Weighted Index Number) کہتے ہیں۔

اور اگر اشاریہ میں تمام اشیاء کے ساتھ ایک جیسا معاملہ کیا جائے، اور ہر چیز کو ایک ہی وزن دیا جائے، تو اس اشاریہ کو "سادہ اشاریہ" (Simple Index Number) کہتے ہیں۔

۱۔ شمار یہ بنانے میں مختلف مرحلے ہوتے ہیں :-

۱۔ اہم اشیاء کا انتخاب کیا جاتا ہے۔

۲۔ ہر شے کو اس کی اہمیت کے پیش نظر ایک خاص وزن دیا جاتا ہے۔

۳۔ ہر سال کا انتخاب کیا جاتا ہے، یہ سال ایسا ہونا ضروری ہے جس میں

معاشی اعتبار سے کوئی غیر معمولی واقعہ نہ ہو، نہ ہو جس میں عام شے کی قیمتیں نے بہت کم ہوں، اور نہ بہت زیادہ ہوں، نہ یہ قحط کا سال ہو نہ بہتات کا، نہ جنگ کا نہ فساد کا نہ طغیان کا۔ گو یہ کہ یہ سال نامزد ہو۔

۴۔ ہر سال کے مقابلے میں اس سال کا انتخاب کیا جاتا ہے، جس کی قیمتوں کے ساتھ بنیادی سال کی قیمتوں کا تناسب کیا جاتا ہے۔

۵۔ دونوں سالوں کے درمیان قیمت کی تبدیلی کا اوسط نکالا جاتا ہے۔

۶۔ اوسط تبدیلی کو شیاء کے وزن سے ضرب دی جاتی ہے۔

۷۔ حاصلی ضرب کو جمع کیا جاتا ہے، حاصلی جمع دونوں سالوں کی قیمتوں کا فرق

ہوتا ہے۔

درج ذیل نقشہ دیکھو!

۱ اشیاء	۲ وزن	۳ ۱۹۸۰ء	۵ تبدیلی اوسط	۶ نتیجہ ضرب
کھانا:	۵۰%	۳۰ کلو۔ ۵۰ روپے	۳۰ کلو۔ ۱۰۰ روپے	۳ = ۱۰۰ × ۵۰
کپڑے:	۳۰%	۱۰ روپے کپڑے	۳۰ روپے کپڑے	۳ = ۳۰ × ۱۰
مکان:	۱۰%	۱۵۰۰ روپے مکان	۱۵۰۰ روپے	۳ = ۱۵۰۰ × ۱۰
مجموعہ:				۳ = ۲۰

وضاحت

کالم ۱:- انسان کی ضروریات میں سب سے اہم اشیاء کھانا، کپڑے اور مکان ہیں، اس لئے، ان قیمتوں کا انتخاب کیا گیا۔

کالم ۲:- اس کا مطلب یہ ہے کہ زید خٹنا اپنی تنخواہ کا چھپاس فیصد کھانے میں، فیصد کپڑے میں اور تیس فیصد رہائش میں صرف کرتا ہے۔

کالم ۳، ۴:- میں دو سال کی قیمتوں کا تقاضا کیا گیا کہ مثلاً ۸۰ روپے میں کلو گندم کی قیمت پچیس روپے تھی، اور ۷۹ روپے میں یہ قیمت بڑھ کر سو روپے ہو گئی۔

کالم ۵:- میں دونوں سال کی قیمتوں کی تبدیلی کا اوسط نکالا، جس کے لئے ۸۰ کی قیمتوں کو ۷۹ کی قیمتوں پر تقسیم کیا، یعنی: $۵۰ = ۱۰۰ / ۷۹$ ، یہ اوسط تبدیلی ہے۔

کالم ۶:- اس میں اوسط تبدیلی کو اشیاء کے وزن کے ساتھ ضرب دیا، یعنی:

$$۲ = ۵۰ \times ۱۰۰ \times ۳ = ۱۵۰۰$$

مجموعہ: مت مراد یہ ہے کہ اوسط تبدیلی کو اشیاء کے وزن میں ضرب سے مجموعہ حاصل ضرب نکلا، اس کو جمع کیا، یعنی:-

$$۲,۵ = ۰,۹ + ۰,۶ + ۰,۲$$

"۲,۵" کا مطلب یہ ہے کہ وہ اشیاء کی نوکری جس کو ایک شخص ۸۰ روپے میں روپے میں خرید سکتا تھا، وہ ۹ روپے میں انہی اشیاء کی نوکری کو دو سو چاس روپے میں خرید سکتے گا، کیونکہ کرنسی کی حقیقی قیمت میں ۲۵% کے تناسب سے کمی واقع ہوگئی۔

اگر ہم فرض کریں کہ ۸۰ روپے میں ایک شخص کی ماہانہ تنخواہ ۵۰۰۰ روپے تھی، پھر ۹ روپے میں اس کی ماہانہ تنخواہ زیادہ ہو کر ۱۰۰۰۰ روپے ہوگئی تو اس کی ماہانہ تنخواہ کی قیمت اور حیثیت کا حساب مندرجہ ذیل طریقے سے کیا جائے گا:-

سال	ظاہری قیمت	ریالی کی کا تناسب	حقیقی قیمت	کمیٹ
۱۹۸۰	۵۰۰۰	۱	۵۰۰۰	۱۵۰۰۰۰/۱۵
۱۹۹۷	۱۰۰۰۰	۵۰۳	۳۰۰۰	۲۸۱۰۰۰۰/۵

تو مگویا کہ ۱۰۰۰۰ روپے ۳۰۰۰ روپے مساوی ہو گئے۔

لہذا اگر کسی نے ۸۰ روپے میں ۳۰۰۰ روپے قرض لئے تھے، تو اب ۹ روپے میں وہ ۱۰۰۰۰ روپے واپس کرے، بلکہ عورت دیگر حق دار پر ظلم ہوگا، اسی وجہ سے بعض معیشت دان کہتے ہیں کہ اس زمانے میں قرض یا ذین کو اشاریہ کے ساتھ منسلک کرنا ضروری ہے اور اس کے حساب سے قرض اور دیون کی اصلاحی کرنی چاہئے۔

کیا قرض اور اجرت کو اشاریہ کے ساتھ منسلک کیا جاسکتا ہے؟
(Indexation System)

حکم شرعی کے اعتبار سے قرض یا ذین کا اشاریہ کے ساتھ مربوط کرنے اور اجرت کو ان کے ساتھ مربوط کرنے کا ختم ٹک الگ ہے، قرض یا ذین کا اشاریہ کے ساتھ مربوط کرنے کی شریعت میں کوئی گنجائش نہیں ہے، البتہ اجرت میں کچھ تفصیل ہے، دونوں مسئلوں کا خلاصہ ذیل میں مذکور ہے۔

قرضوں کو اشاریہ کے ساتھ منسلک کرنا شرعاً کیسا ہے؟

اس مسئلے میں حق بات یہ ہے کہ قرضوں پر لکھ کر دہانہ دہانی کو واجب نہ تھا، اس کو نہیں انصاف قرار دینا شرعی طور پر مناسب نہیں، اس کے علاوہ بہت اسلامیہ قرضوں کو اس مقدمہ کی مثال اور نہ واجب ہے، اس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے، حتیٰ کہ جو قرضوں کی قیمتوں کے اشاریہ کے ساتھ تعلق کے جوڑ کے قائل ہیں، وہ بھی اس اصول کو مانتے ہیں، لہذا اب ”مثلاً“ کی تعین کرنی ہے، ”مثلاً“ سے کیا مراد ہے؟ یہ تو ”مثلاً“ کی دو قسمیں ہیں: ایک مطلق معنوی اور ایک مشروط معنوی، تو قرضوں کی وہ قسمیں جس میں حساب کا اعتبار ہے، اس سے مراد مشروط معنوی ہے، اور مطلق معنوی ہے، مثلاً معنوی سے یہاں مراد قیمت ہے، اور مشروط معنوی کا مطلب یہ ہے کہ چنانچہ جسے چاہے اس کے حساب سے یا وزن کے حساب یا ماپ کے حساب سے قیمت لی ہے، اسی مقدمہ میں وہیں اس سے، خود اس کی قیمت پہنچا بھی ہو۔

قرآن و سنت اور لوگوں کے معاملات کے مشاہدے سے جو بات صاف طور پر معلوم ہوتی ہے، وہ یہ ہے کہ ”مثلاً“ سے یہاں مراد مشروط معنوی ہی ہے، یعنی قیمت میں برابری ضروری ہے کہ قیمت و ردایت میں، چند روز کی تاخیر میں مذکور ہیں۔

۱۔ اگر ایک شخص دو سو روپے سے ایک کلو گرام بھڑا قرض لے، اور قرض لیتے وقت ایک گرام کی قیمت پانچ روپے تھی، اور جب وہ قرض و ردایت کرنے کا وقت آیا، تو اس کی قیمت دو سو روپے ہوئی تھی، تو اب بھی وہ صرف ایک کلو گرام واپس کرے گا، لایا دیکھیں، وہ وہاں یہ کہ ایک کلو گرام کی قیمت پانچ روپے سے کم ہو کر دو سو روپے ہو گئی، اور اس مسئلہ میں فقہانے اجتہاد میں وراثت خیرین کا اندراج ہے، فقہاء میں سے کوئی بھی اس مسئلہ میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ اس صورت میں جب کہ گرام کی قیمت کم ہو گئی ہے صرف ایک کلو گرام واپس کرنا قرض کو برقرار رکھتا ہے، اس لئے گرام کی قیمت میں اتنی کمی واقع ہوئی ہے، اسی نسبت سے اضافہ کر کے قرض خراب ہو رہا ہے، یعنی ایک کلو گرام کی بجائے اب قرض وارڈ صحت کی کلو

گندم واپس کرے، اس لئے کہ وہ حاکمی کو گندم کی مالیت اب وہی ہے، جو قرض لینے وقت ایک گندم کی تھی۔

یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ قرض میں جس ”مطلیعا“ اور برابری کا اعتبار ہے، وہ مقدار اور کیفیت میں برابری ہے، قیمت اور مالیت میں برابری معتبر نہیں۔

۲۔ تمام فقہائے کرام کے نزدیک یہ منسلّم ہے کہ قرضوں کی دائی میں برابری کی شرط صرف سود سے بچنے کے لئے ہے، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مطلوبہ برابری کو ربنا بفضل کی احادیث میں پوری تشریح کے ساتھ واضح فرما دیا ہے، چند احادیث مبارکہ بطور نمونہ ملاحظہ ہوں!

عن ابی سعید الخدردی رضی اللہ تعالیٰ عنہ : قال : کنا نرثق تمر الجمع علی عهد رسول اللہ ﷺ، وهو انخلط من تمر فکنا نیبیم صاعین بصاع، فبلغ ذلك رسول اللہ ﷺ فقتل لا صاعین تمر ا بصاع، ولا صاعین حنطة بصاع ولا ذرهما بد دھمین۔

”حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہمارے پاس ہر قسم کی ملی جلی کھجوریں آیا کرتی تھیں، ہم (گھنیز کھجور کے) دو صاع (بڑھیا کھجور) کے ایک صاع کے بدلے میں بیچ دیتے تھے، جب حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی، تو آپ نے فرمایا کہ دو صاع کھجور کو ایک صاع کھجور کے بدلے میں مت بیچو، اور نہ دو صاع گندم ایک صاع گندم کے بدلے میں بیچو، اور نیک دو ہم دو درہم کے بدلے میں مت بیچو۔“^(۱)

۱۔ جنسہ الاصول۔ ابن الاثیر الجزوی (الامام محمد الدین ابن السعادات النبلات بن محمد المتوفی ۶۰۶ھ، حلوان، مکتبة الجنوالی، طبع ۱۳۸۶ھ (۱۹۶۷ء))

اس حدیث مبارک سے یہ بات بالکل واضح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیمت میں مظلیت اور برابری کا اعتبار نہیں کیا، بلکہ کیت میں برابری اور مظلیت کا اعتبار کیا، کیونکہ یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھی کہ جو کجگور دو صاع کے بدلے میں نیکی دے گا وہ اس کجگور کے مقابلے میں زیادہ قیمتی ہوگی۔ جو ایک صاع کے عوض نیکی جائے گی لیکن اس کے باوجود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس پر راضی نہیں ہوئے، بلکہ مقدار اور ناپ میں مماثلت اور برابری کا حکم دیا اور قیمت کا اعتبار نہیں کیا۔

عن ابی سعید وابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما : ان رسول اللہ ﷺ استعمل رجلاً علی خیبر فجاءہم بشیر جنیب، فقال : اکل تمر خیبر حکذا ؟ قال : انالناخذن الصاء بالصاعین والصاعین بثلاث، قال : لا تفعلن، بہ الجمع بالکذاہم ثم ایتہ بالکذاہم جنیباً۔

”حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو خیبر کا عام بازار بھیجا وہ عامل جب واپس آیا، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جنیب (کجگور کی ایک عمدہ قسم) کجگور پیش کیس، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا کہ کیا خیبر کی تمام کجگوریں ایسی ہوتی ہیں؟ انہوں نے جواب دیا: ہم ایک صاع کو دو صاع کے بدلے میں اور دو صاع کو تین صاع کے بدلے میں تبدیل کر لیتے ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زیادت کر دو، بلکہ جمع کجگور کو پہلے ذرا ہم کے عوض فروخت کر دو، پھر ان ذرا ہم سے جنیب کجگور خرید لیا کرو۔“^(۱)

یہ حدیث شریفہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ اسوالمی ربویہ میں جو تعامل اور

براری مطلوب ہے، وہ مقدار میں قرض ہے، قیمت میں قرض اور براری مطلوب نہیں، اس لئے کہ حزیب کھجور جمع کھجور کے متبادل میں برت افی در ہے کی قیمتی اور عمدہ کھجور تھی، لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کی ایک قسم کی براری قیمت تبدیل کرنے کی صورت میں عہدہ اور تحفہ ہونے کا بائیں استہارہ نہیں کیا، بلکہ وزن میں براری کی کوئی براری قرار دی۔

عن عبد اللہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال رسول اللہ
ﷺ: "الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير
بالشعير والتمر بالتمر والماء بالمثل مثل بشل سوا، يواء
يداً بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا
كان يداً بيد۔"

"حضرت عبید اللہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
قرہاتے ہیں کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سونے کو سونے
کے بدلے میں چاندی کو چاندی کے بدلے میں گندم کو گندم کے
بدلے میں، جو کو جو کے بدلے میں کھجور کو کھجور کے بدلے میں اور
نمک کو نمک کے بدلے میں، تھوڑا ہاتھو پیچ، ہاں اگر ان اشیاء کی بیچ
میں جنس مختلف ہو جائے تو پھر جس طرح چاہو بیچو، بشرطیکہ ہاتھو
ہاتھو ہو۔" (۱)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ
ﷺ: "الذهب بالذهب وزناً یوزن مثلاً بمثل والفضة
بالفضة وزناً یوزن مثلاً بمثل فمن زاد او استزاد فهو ربا۔"
"حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سونے کے بدلے میں وزن کر کے بیچو،

اور چاندی کو چاندی کے بدلے میں وزن کر کے بیچو، ان میں جو شخص زیادتی کرے، یا زیادتی طلب کرے، تو وہ زیادتی سود ہے۔^(۱)

عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه ان النبي ﷺ قال: البذهب بالذهب تبرها وعينها، والفضة بالفضة تبرها وعينها، والبر بالبر مدين بمدين والشعير بالشعير مدين بمدين، والقمر بالقمر مدين بمدين والملاح بالملاح مدين بمدين، فمن زاد او لم يزد فليد اربى۔

”حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سونے کو سونے کے بدلے میں چاہے وہ سونے کا ٹکڑا ہو، یا ڈھلا ہوا سکے ہو، چاندی کو چاندی کے بدلے میں چاہے وہ چاندی کا ٹکڑا ہو، یا ڈھلا ہوا سکے ہو، اور دو مدی گندم کو دو مدی گندم کے بدلے میں، اور دو مدی جو کو دو مدی جو کے بدلے میں، اور دو مدی کھجور کو دو مدی کھجور کے بدلے میں، اور دو مدی نمک کو دو مدی نمک کے بدلے میں بیچو، اور جس شخص نے زیادتی کی یا زیادتی طلب کی، اس نے سود لیا۔“^(۲)

مندرجہ بالا ساری احادیث اس بات کو واضح طور پر بیان کرتی ہیں کہ شریعت میں جو قماش اور برابری مطلوب ہے، وہ مقدار میں برابری ہے، اموال برابری میں قیمت کے تفاوت کا کوئی اعتبار نہیں۔

اس جلسے میں ایک حدیث اور ہے، جو قماش کو قرض حق میں مظلیت اور برابری کو واضح کرتی ہے:-

(۱) جامع الاصول ۱/۵۵۴۔

(۲) جامع الاصول۔

عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قلن: کنت ائیمہ
الاولیٰ بالیقین فابیمہ یاتدناہم و آخذناہم و ائیمہ و ائیمہ
یقدراہم و آخذناہم الدناہم اخذ ہذہ من ہذہ و اعطی ہذہ
من ہذہ فائت رسول اللہ ﷺ و هو فی بیت حفصہ فقلت
یارسول اللہ تردیدت استغثت انی سے الاول بالیقین
فابیمہ یاتدناہم و آخذناہم و ائیمہ یقدراہم و آخذ
الدناہم، اخذ ہذہ من ہذہ و اعطی ہذہ من ہذہ، فقلت
رسول اللہ ﷺ لا یأس ان تاخذہا بسر یومہا عظیم
تفرقا وینکحہا شیء۔

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں مقام تبلیغ
میں آؤں تب پہنچتا ہوں، ایک مرتبہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوا، اس وقت آپ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے شہرے تھے،
میں نے کہا: میں مقام تبلیغ میں آؤں پہنچتا ہوں، تو انکی ویتہاں
نے فرمایا: یہ ہم کو دینے کے لئے شہرے سے
درابیم سے پہنچا، اور انکی درابیم کے فریے بھانڈا کرتا، اور انجانے
درابیم کے دینار وصول کرتا، یعنی دینار کے بدلے درابیم اور درابیم
کے بدلے دینار وصول کرتا، اور ادا کرتے وقت بھی درابیم کے

بدلے و راجم اور درہم سے بدلے دینا اور کسنا ہوں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح معاہدہ کرنے میں کوئی حرج نہیں دیکھا ہے۔ یہ روز کے بھانڈے کے برابر ہوں اور تمہارے دونوں کے درمیان اس حالت میں جدائی نہ ہو کہ تمہارے درمیان کوئی لین دین باقی رہے۔

اس حدیث سے استدلالی اس طرح ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بیوی کو جو نکاح اور نکاح کے سبب بیچ دینے سے روک دیا تھا کہ روز ایک کے روز ایک کی قیمت ہو، اس قیمت کے بعد درہم و صوں کر لیں و جس روز نماز واجب ہوئے ہوں اس روز کی قیمت کا طلب نہیں، مثلاً بیچ میں ایک دینے والے ہوں اور بیچ کے روز ایک دینے والی قیمت میں درہم تھی اور اس وقت مشتری نے وہ قیمتیں کی، کچھ روز بعد سبب مشتری نے قیمت اور کرنا چاہا تو اس وقت اس کے پاس درہم تو تھے مگر انہوں نے نہیں لئے۔ اور اس روز ایک دینے والی قیمت کیا و درہم بنا کی تو اب مشتری ہائے کو یا درہم بھی لے کر لے گا۔

قرآن و سنن کی روشنی میں یہ بات قاطعاً ہے کہ ایک منہم ہے کہ قرض کی واپسی کے وقت مقدار میں قبضی مطلقہ اور برہنہ ہے، انکس اور اندازے سے واپسی کرنا چاہئے نہیں حتیٰ کہ اگر ایک شخص نے ایک صدقہ منہم بھروسہ قرض لے لیا اور یہ شرط منہم لائی کہ قرض دار مجھے بغیر ناپ کے صرف اندازے اور تخمینے سے ایک صدقہ واپس کرے، تو قرض کا یہ منہم نہ نہیں، اس لئے کہ امور برہنہ میں مقدار سے اور تخمینے سے ایک صدقہ واپس کرنا چاہئے نہیں، اسی وجہ سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع مزارعہ کو حرام قرار دیا ہے، بیع مزارعہ یہ ہے کہ درخت پر کئی بوئی سمجھ کر کوئی بوئی سمجھ کر کے ہونے میں بیچ جائے اور اس کی حرمت کی وجہ یہی ہے کہ جو سمجھ کر کوئی نہائی ہے اس کی مقدار وزن کے ذریعے معلوم کی

جاسکتی ہے، اور جو مجبوراً وحشت پر مبنی ہوئی ہے اس کی مقدمہ مہجور کرنے کا طریقہ خود از خود
 عقلمانی کے علاوہ کوئی اور نہیں ہے، وہ اس وجہ سے خطرناک نہیں بلکہ علیٰ ہر قسم کے اس بیج کا بھی
 انجاسخ حرام ہوا اور دیا، حالانکہ جنس و قوت خود از خود انکس بھی کچھ کے قریب ہوتا ہے،
 لیکن انھوں نے یہ نہیں سمجھا کہ جنس و قوت خود از خود انکس کے قریب ہی نہیں ہوتا ہے، بلکہ
 کہ وہ انکس میں جو وہ بھی مجبوراً مقدمہ پر مبنی ہوئی ہے، بلکہ علیٰ ہر قسم کے انکس کے قریب
 خود از خود کافی نہیں ہے۔

دوسری طرف اگر قرضوں کو قیوتوں کے قرار پر اسے غسک کر دیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ قرض کی اور انہی میں حقیقی ملالت کا اتنا فرق نہیں رہے گا جتنا ایک شخصیت اور انہی کی بنیاد پر سمجھتی ہے۔ اس لئے کہ قیوتوں کے شمار میں اشیاء کی قیمتوں میں کمی اور زیادتی کا جو تناسب نظر آتا ہے، وہ بالکل سچی اور حقیقی ہوتا ہے، جس کی بنیاد ایک ایسا مجموعہ جس کی ضرورت سے جو اندازے اور انکی ہی کے ذریعے پہنچا جاتا ہے۔

چنانچہ اس حسابی طور پر یہی درجہ کیس میں محتاجات پر انفس امر انداز سے کام لیا

$$u_1 = \bar{v}_1^1$$

۱۔ شمارے میں درج شدہ اشیاء کی تعیین

یہ بات معلوم ہی ہے کہ ہر شخص کی اپنی خاص ضروریات ہوتی ہیں، اس لئے ایک شخص کی اشیاء ضرورت بھی دوسرے شخص سے مختلف ہوں گی، لہذا ایک شخص کی اشیاء کی فوری ضرورت دوسرے شخص کی فوری ضرورت سے مختلف ہوگی، لیکن اشاریہ میں درج شدہ فوری ضرورت ایک ہے، اس میں اشیاء کو اس کے واسطوں کرنے والوں کی ضرورت کی بنیاد پر درج کیا جاتا ہے، اس نے بعض اوقات اس میں اپنی اشیاء بھی درج ہوتی ہیں، جس کی بعض گنجائش کو پوری زندگی میں کبھی نہ ضرورت ہی پیش نہیں آتی، اس لئے ان بعض کے شمارے یہ اشاریہ درست نہیں ہو سکتا، لہذا معلوم ہو کہ اشاریہ میں بعض اشیاء صرف اندازے اور تخمینے سے درج کی گئی ہیں۔

۲- اشیاء کے وزن (اہمیت) کی تعیین

دوسرے یہ کہ اشیاء کے وزن اور سادگی کے اعتبار سے اس کی اہمیت کے تعین میں اندازے اور انکسے کام لیا جاتا ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ شیاء کی اہمیت ایک اضافی چیز ہے، جو انکسے کے فوائد سے مختلف ہو پاتی ہے، بعض اوقات ایک چیز ایک شخص کے لئے ایک بہت اہمیت کی حامل ہے، اور دوسری چیز دوسرے شخص کے لئے کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتی، اشیاء کو اس مندرجہ بالا پر مبنی جانتا ہے کہ ہر چیز کی جو اہمیت دوسرے شخص کی ہے، وہ قیوم سادگی کے اعتبار سے ہے، اور یہ درمیانی راستہ کی بنیاد پر فرض کی جاتی ہے، جو صرف اندازے اور تخمینوں سے نکالی جاتی ہے۔

۳- اشیاء کی قیمت کا تعیین

قیمت سے یہ کہ مختلف سادوں میں اشیاء کی قیمتوں کا تعین بھی اندازے اور انکسے کام لیا جاتا ہے، اس لئے کہ ظاہر ہے کہ ایک ہی چیز کی قیمت مختلف شہروں اور ملکوں کے اعتبار سے مختلف ہوگی، اور اشارہ دینے میں صرف ایک ہی جگہ کی قیمت کا اندازہ ہی ممکن ہے، اس لئے کہ ایک ملک کا شریعہ جو ہر وقت صرف قرضہ نگاہوں کی قیمتوں کا درمیانی اور سادگی کا اندازہ ہی بنایا جاتا ہے، انکسے یہ کہ یہ قیوم اندازے اور تخمینوں سے نکالیے گا اور جو سمجھے گا۔

مندرجہ بالا بات سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعہ اپنے تمام مسائل میں اندازے اور تخمینوں پر مبنی ہے، اور اگر کسی جگہ پر حساب بہت زیادہ کیے اور پوری احتیاط لے لی جائے، تو بھی اس کے نتیجے کو زیادہ سے زیادہ قریب ہی قرار دینا ہوتا ہے۔ یعنی اور واقعی پھر بھی نہیں کہہ سکتے، بلکہ ان کو پورا حد تک کی رہنمائی میں یہ واضح ہو چکا ہے کہ قرضوں کی واپسی میں انکسے اور اندازے کی شرح لگانا چاہئے نہیں۔ بلکہ قرضوں کی واپسی کا قیوم سے اشارہ دینے سے مختلف روایات کی جالی میں راستہ نہیں۔^(۱)

(۱) فقہی مقامات، ج ۱، (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱

اسلامی فقہ اکیڈمی جدہ کی قرارداد اور ج ذیل ہے:-

١٠- انتهى ٥ أكتوبر الأول (ديسمبر) ١٩٨٨م - قرر عالي :
العبارة في ولاء الديون الثابتة ما هي يكتمل وليس بالقيمة
لأن الديون الثابتة تقضي بامثالها، فلا يجوز ربط الديون
الثابتة في الذمة بما كان مصدرها بمستوى الأسعار والله
أعلم-

”اسلامی فقہ اکیڈمی کی مجلس جس کی پانچویں کانفرنس کویت میں ۱۹۸۸ء میں منعقد ہوئی۔ ۱۰ تا ۱۵ ستمبر ۱۹۸۸ء نے درج ذیل قرارداد پیش کی: ”جو قروض ذمہ میں واجب ہوں، ان کی ادائیگی میں مشکل کا اعتبار ہے، اور قسط کا اعتبار نہیں، کیونکہ قروض کی ادائیگی میں مشکل کا اعتبار ہوتا ہے، لہذا قروض اور دیون جو ذمہ میں واجب ہوں، ان کو کسی حال میں اشاریے کے ساتھ منسلک نہیں کیا جائے گا۔“ (۱)

مزدوروں کی اجرتوں کو اشارے کے ساتھ وابستہ کرنا

جہاں تک اجرتوں کی قیمتوں کے اشاریے سے ربط کا مسئلہ ہے، تو جب تک اجرت قرض نہ بن جائے، اس وقت تک اس کا حکم "قرضوں کے ربط" سے مختلف ہوگا، البتہ اگر قرض بن جائے، تو اس صورت میں اس کا حکم بھی وہی ہوگا، جز قرضوں کے ربط کا حکم ہے۔

(المجلة تهجئ الفقه الإسلامي، الدورة الخامسة، العدد الخامس، الجزء الثالث، ١٣٠٩ هـ)

تفصیل اس کی یہ ہے کہ اُجرتوں کو اِشارے کے ساتھ مروجہ کرنے کی قیمن صورتیں ممکن ہیں:-

پہلی صورت

پہلی صورت کہ اُجرتیں اور تنخواہیں نوٹوں کے ذریعے ملے ہو جائیں گی، کہ اتنی اُجرت یا تنخواہ دی جائے گی، اور مالک اور مزدور کے درمیان یہ معاہدہ ہو جائے کہ یہ تنخواہ ہر سال قیمتوں کے اِشارے کے زیادتی کے تناسب سے بڑھتی رہے گی، مثلاً حکومت ایک شخص کو تین ہزار روپے ماہوار تنخواہ ملازم رکھے، اور یہ معاہدہ کرتے کہ یہ تنخواہ ہر سال کے شروع میں قیمتوں کے اِشارے میں زیادتی کے تناسب سے بڑھتی رہے گی، اس صورت میں اس ملازم کو ہر سال کے آخر تک ہر نو تین ہزار روپے ہی قبول کرنے پڑیں گے، اور درمیان سال میں قیمتوں کے اِشارے میں زیادتی کے تناسب کو نہیں دیکھا جائے گا، ابھی جب نیا سال شروع ہوگا تو اس وقت اِشارے کو دیکھ جائے گا، کہ ایک سال کے اندر اس میں کس تناسب سے زیادتی ہوئی، مثلاً قیمتوں کے اِشارے میں ۵% کے تناسب سے زیادتی ہوئی تھی تو اس ملازم کی تنخواہ میں بھی اسی تناسب سے زیادتی کرنی ہوگی، لہذا اب نئے سال سے اس کی تنخواہ تین ہزار ایک سو پچاس روپے ہو جائے گی۔

یہ طریقہ بہت سے ممالک مثلاً پاکستان وغیرہ میں رائج ہے، اور اس قسم کے ربط کی شریعت میں کوئی ممانعت نہیں ہے، اس لئے کہ اس صورت میں کا حاصل یہ ہے کہ دونوں فریق اُجرتوں اور تنخواہوں میں ہر سال یا ہر چھ ماہ بعد ایک متعین شرح تناسب سے زیادتی پر متفق ہو گئے ہیں، اور یہ زیادتی کا تناسب اگرچہ عقد کے وقت تو قریبین کے غم میں نہیں تھا، مگر وہ پیمانہ معلوم ہے جس کی بنیاد پر تناسب کا تعین ہو گا، اس لئے زیادتی کی مقدار میں جو جہالت کا شبہ تھا، وہ مرتفع ہو گیا، یا یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہر نئے سال کے شروع میں جس تناسب سے قیمتوں میں زیادتی ہوئی ہوگی، اسی تناسب سے اضافہ شدہ اُجرت پر اس عقد جاریہ کی

تجدید کی جائے گی، اور اس میں کوئی شرعی ممانعت نہیں ہے۔

دوسری صورت

اجرتوں کے قیمتوں کے اشاریے سے ربط کی دوسری صورت یہ ہے کہ اجرت کی تعیین نوٹوں کی ایک معلوم مقدار پر ہو جائے، لیکن عقد میں شرط کر لیں کہ مالک کے ذمہ یہ مقدار معلوم واجب نہیں، بلکہ اس کے ذمہ وہ مقدار واجب ہوگی جو قیمتوں کے اشاریے کی رو سے مہینے کے آخر میں اس مقدار معلوم کے مساوی اور برابر ہوگی۔

مثلاً زید نے عمرو کو ایک ماہ کے لئے ملازم رکھا اور یہ طے پایا کہ زید عمرو کو مہینے کے آخر میں قیمتوں کے اشاریے کے لحاظ کرتے ہوئے اتنی رقم اجرت میں دے گا، جو موجودہ ایک ہزار روپے کے مساوی ہوگی، چنانچہ قیمتوں کے اشاریے میں ایک ماہ کے اندر دو فیصد کے تناسب سے قیمتیں بڑھ گئیں، تو آپ زید مہینے کے آخر میں عمرو کو ایک ہزار بیس روپے ادا کرے گا، اس لئے کہ یہ ایک ہزار اور بیس روپے شروع مہینے کے ایک ہزار روپے کے مساوی ہیں۔

لیکن جب مہینے کے آخر میں یہ طے ہو گیا کہ تنخواہ ایک ہزار اور بیس روپے ہے تو آپ یہ تنخواہ ہمیشہ کے لئے ایک ہزار اور بیس روپے ہی رہے گی، ورنہ نہ ہوگی، لہذا اگر مالک مہینے کے آخر میں یہ تنخواہ ادا نہیں کر سکا حتیٰ کہ ایک مہینہ اور گزر جائے، یا ایک سال گزر گیا، اور اس نے تنخواہ ادا نہیں کی، تب بھی مالک کے ذمہ ایک ہزار اور بیس روپے واجب ہوں گے، قیمتوں کے اشاریے میں زیادتی سے اس میں زیادتی نہیں آئے گی، مثلاً اگر اس عرصے میں قیمتوں کے اشاریے میں دس فیصد کے تناسب سے اضافہ ہو چکا ہے، اس لئے اب مجھے ایک ہزار بیس روپے پر دس فیصد کے حساب سے اضافہ کر کے اجرت دی جائے، اس لئے عقد کے وقت ہی آپس کے اتفاق سے اجرت کے بارے میں یہ بات طے ہو چکی تھی کہ مہینے کے آخر میں جتنے روپے موجودہ ایک ہزار کے مساوی ہوں گے، وہ دینے جائیں گے، اور

صرف نص میں کے لئے قیمتوں کے اشاریے کو مد نظر رکھا جائے گا، لیکن جب مہینے کے آخر میں قیمتوں کے اشاریے کی بنیاد پر ایک مرتبہ اجرت ملے ہوئی، تو اب قیمتوں کے اشاریے کا کام مکمل ہو چکا، اب اس کی ضرورت نہیں رہتی اور اب وہ معین اجرت، ملک کے ذمہ قرض ہوئی، جس میں آئندہ شدت و زیادتی ہو سکتی ہے، اور نہ کسی واقع ہو سکتی ہے، قیمتوں کے اشاریے میں چاہے کتنے بھی تغیرات واقع ہو جائیں۔

جہاں تک اس صورت کی شرعی حیثیت کا تعلق ہے، اس میں ایسے مفتی محمد تقی صاحب کی رائے یہ ہے کہ یہ بھی جائز ہے، بشرطیکہ قیمتوں کا اشاریہ اور اس کے حساب کا طریقہ فریقین کو اچھی طرح معلوم ہو، تاکہ بعد میں غلطی کی بناء پر آپس میں جھگڑا نہ ہو جائے، اس لئے کہ یہاں دونوں فریق اس بات پر متفق ہیں کہ ملے شدہ اجرت ایک ہزار روپے نہیں، بلکہ قیمتوں کے اشاریے کے اعتبار سے مہینے کے آخر میں جتنے روپے موجودہ ایک ایک ہزار روپے کے مساوی ہوں گے، وہ مالک پر دیئے واجب ہوں گے، جس کو حساب کے ذریعے نکالنے کا طریقہ دونوں فریق کو معلوم بھی ہو، لہذا اجرت کی مقدار میں اتنی جہالت، جھگڑا کا سبب نہیں بنے گی، اور شرعاً اتنی جہالت مقبول ہوتی ہے۔

تیسری صورت

تیسری صورت کہ اجرت تو روپے کی معین مقدار کے ذریعے ملے ہو جائے، اور فریقین کے درمیان یہ شرط ہو جائے کہ وہ اجرت مالک کے ذمہ واجب ہوگی، جو عقد اجارہ میں ملے ہوئی ہے، لیکن جس دن یہ اجرت ادا کرے گا، اس دن قیمتوں کے اشاریے میں جس تناسب سے اضافہ ہوا ہوگا، اسی تناسب سے وہ اجرت میں بھی اضافہ کر کے ادا کرے گا۔

مثلاً ایک شخص نے کسی کو ایک ہزار روپے پر ملازم رکھا، اور دونوں کے درمیان یہ ملے ہو یا کہ اجرت ایک ہزار روپے ہے، لیکن، ملک پر یہ ضروری نہیں ہوگا کہ جس دن وہ یہ اجرت ادا کرے گا، اس دن قیمتوں کے اشاریے میں جس تناسب سے اشیاء کی قیمتوں میں

باب ہفتم

ذریعہ اعتباری یا ذریعہ تجارت (Credit Money)

اعتبار (Credit) کی حقیقت

”اعتبار“ انگریزی لفظ ”Credit“ کا ترجمہ ہے، عربی میں کریڈٹ کو ”اتیمان“

کہتے ہیں، جس کے معنی اعتبار اور اعتماد کے ہیں۔

اصطلاحی تعریفات درج ذیل ہیں:-

برٹانیکا میں کریڈٹ کی تعریف یوں کی گئی ہے:-

Transaction between two parties in which one (the creditor or lender) supplies money , goods , services or securities in return for a promised future payment by the other (the debtor or borrower)(۱)

”کریڈٹ ایک ایسا معاملہ ہے، جس میں ایک پارٹی ذریعہ، سامان،

خدمات یا سیکورٹیز مہیا کرتی ہے، جبکہ دوسری طرف سے مستقبل میں

موجودہ ادائیگی ہوتی ہے۔“

مختصر الفاظ میں یہ تعریف کی گئی ہے:-

Present right to a future payment

آئندہ ادائیگی پر حالیہ حق کا نام کریڈٹ ہے۔ (۲)

کریڈٹ کی ایک اور تعریف ان الفاظ میں کی گئی ہے:-

یہ صرف "لا ضمان ہتہ تشارن عن من حاضر بقاء من مستقبل واساخہ الثقة"^(۱)

"کریڈٹ کی تعریف یہ کی جاتی ہے کہ آنکھوں کے پہلے میں حالیہ مال سے دشمن وارثوں، اور اس کی بنیاد اعتماد ہے۔"

موسوعة المصطلحات الاقتصادية میں کریڈٹ کی تعریف ان الفاظ میں کی گئی ہے:

"من حق استخدام او امتلاک السلع والبضائع دون دفع تقبلة فوراً"^(۲)

میں تعریف کا بھی حاصل دہی ہے، جو سابقہ تعریفات کا ہے۔
نروکٹیوں میں درج ذیل تعریف کی گئی ہے:

"امتیاز سے مراد بھروسہ، یقین یا اعتماد ہے جو قرض اپنے کسی مشترک یا اس طرفہ دہیے وقت یا اوجار مان دیتے وقت کرتا ہے، اور یہ سمجھتا ہے کہ قرض اس کے طے شدہ مدت کے بعد قرض کی رقم واپس کر دے گا، یا اس نے اوجار پر جو مال خریدے تھا، اس کی قیمت اور کرے گا۔"^(۳)

حاصل یہ کہ "کریڈٹ" اعتماد، یقین اور اعتبار کو کہتے ہیں، اور اس میں اس کی

اعتماد کی بنیاد پر اوجار دہیہ ہوتا ہے۔

۱۔ المقاموس الاقتصادی، المصطفیٰ وحسن المدحی، مفداؤ، مديرية مطبعة الادارة، طبع ۱۹۵۹ء، ص ۱۹۹

۲۔ موسوعة المصطلحات الاقتصادية والاصناف، هكس: الدكتور عبد العزيز هكس، طبع ۱۹۶۰ء، ص ۱۹۹

۳۔ (۱) تاج العربی، دار النهضة العربية، ۱۹۶۰ء، ص ۱۹۹، (۲) تاج العربی، دار النهضة العربية، ۱۹۶۰ء، ص ۱۹۹، (۳) تاج العربی، دار النهضة العربية، ۱۹۶۰ء، ص ۱۹۹

ذرا اعتبار کی یا زبردستی کی حقیقت

ذرا اعتبار کی یا زبردستی کی تعریف یہ کی گئی ہے:-

صكوك مكتوبة بشكل قانوني محدد تتضمن التزاما بدفع مبلغ من النقود في وقت معين أو قابل للتأمين ويمكن نقد الحق الثابت بطريق التظهير والمناولة^(۱)

لکھتے ہوئے صکوک ہیں جو محدود ہوں، اور قنونی شکل میں ہوں، اور جن میں اس بات کی ضمانت ہو کہ ایک معین وقت میں زر کی کچھ کمپوس مقدار ان کی بنیاد پر دی جائے گی، اور جو حق واجب ہوں جو دوسرے کی طرف ظہیر یا منوالہ کے طریقے سے منتقل کر سکتے ہیں۔
و انظر محمد زکی شافعی اس مسئلے میں تحریر فرماتے ہیں:-

ومن هنا يطلق عليها اصطلاح النقود الائتمانية لان الا لضمان عبادة عن الوعد بدفع مبلغ من النقود ومن هنا ايضا ليست النقود الائتمانية سوى ديون تترتب لاصحابها منها في دماء الدولة او البنوك وتعتمد قيمتها فقط به من قبول عام في المعاملات على عنصر الثقة^(۲)

اسی وجہ سے ان پر زر اعتبار کی اصطلاح کا اطلاق ہوتا ہے کیونکہ "التضامن" زر کی کمپوس مقدار کے دینے کے وعدے کو کہتے ہیں، اسی وجہ سے زر اعتبار کی دیون ان ہیں جو حکومت یا بینکوں کے ذمہ نہ نہیں مکے لئے واجب ہوتے ہیں، اور انہوں کی بنیاد پر معاملات

(۱) حکوم الاوراق النقمية والتجارية لجميعها: ص ۲۲۰

(۲) مقدمة في النقود والبنوك: ڈاکٹر محمد زکی، بیروت: دار النهضة العربية طبعة مئتم

عمر عام طور پر آٹھ بجے جاتے ہیں۔

نہ وہ جس ذرا احتیاطی کی سہولت اختیار کرے یہ تعریف ہی ملے گی۔

قرض کی صورت میں لین دین کرنے یا اوجھڑا رہا ہونے کا یقین دینے کے لئے اعتبار کیا جاتا ہے۔ اور اس مقدمہ کے لئے جو تحریری وعدہ بطور آراء مقدمہ کی کتاب ہے اسے اعتبار کی ضرورت نہیں ہے۔^(۱)

ذرا اعتبار کی جیاری خصوصیت

ان تقریبات سے معلوم ہوتا ہے کہ راجستھانی میں چار خصوصیات مائی جاتی ہیں :-

نہ جس میں دینی تعلیم (Endowment) کے طریقے سے ہوتا ہے۔

۳- زمین کاغذ زرین مخصوص مسند ہے۔

۳۔ مہمانوں کی ذریعہ و طریقہ کار کا ہے۔

خاموشی میں کہتے ہوئے یہ توجہ دلائی کہ (محض محدود اور قانونی شکل میں)۔

وزیراعظم کی مشہور قسمیں

زیر دستہ کی نیا شہر قلعہ میں درج ذیل ہیں:-

(Bill of Exchange) **ترجی**:-

$$(\exists x)(\forall y)(Lxy \supset \neg Lyy) = 1$$
$$((\text{Cheyue})_{\text{NP}})_{\text{NP}} = r$$

Prerequisite Note: ۱۰۱-۱۰۲

(1) $\alpha \in \mathbb{R}$

حلقہ مستغنیوں کے انکی حیثیت کے ساتھ ساتھ ان کے حق پارٹی کی مذکورہ قسمیں بیان کی ہیں۔

(۱) قبول ذرہ پیمائی شفق سپریم جی روپ میں کیا جائے، سوچنے والے کو ملے، جو پیشہ ذرا مائی شفق ہوس

اس عنوان کے تحت صرف ذریعہ اعتباری کی موٹی موٹی قسمیں بیان کرنی ہیں۔ ان اقسام کی مختلف اقسام اور احکام اور دیگر مختلف مانی دستاویزات کی تفصیل باب ہختم میں ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گی۔

نوٹ

یاد رکھنا چاہئے کہ بہت سارے مصنفین نے کرنسی نوٹ کو بھی ذریعہ اعتباری کی اقسام میں ذکر کیا ہے، لیکن کرنسی نوٹ کی حیثیت اور تفصیلات گزشتہ ابواب میں ذکر ہو چکی ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کرنسی نوٹ بحالات موجودہ بذات خود "ضمن" ہے، لہذا قانونی، اور شرعی لحاظ سے کرنسی نوٹ کی وہ حیثیت نہیں ہوگی جو دیگر آلات مثلاً چیک وغیرہ کی ہے۔

ذریعہ اعتباری کی اقسام سے متعلق بطور نمونہ چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں :-
انجید فرماتے ہیں :-

تستقسم الأوراق التجارية الى ثلاثة أنواع:

اولاً: الكمبيالة

ثانياً: السند

ثالثاً: الشيك (۱)

ذریعہ تجارتی کی تین قسمیں ہیں: ہنڈی، بانڈ، چیک۔

ڈاکٹر اے، امین آگروال کہتے ہیں :-

We shall now discuss the chief forms of credit instruments :

Promissory notes Bank Notes and currency notes , Hill of exchange ... Cheque ... Bank Draft.

اب ہم ذریعہ اعتباری کی کچھ موٹی قسمیں بیان کرتے ہیں: پرمیسری

نوٹ، بینک نوٹ، کرنسی نوٹ، ہنڈی، چیک اور بینک ڈرافٹ۔^(۱)
حسن ظنی کہتے ہیں:-

و اودات الائتمان هي الاوراق التجارية الممثلة باستحجة
والسند الاذنی والشيك وهي اوراق قابلة لتحويل
وتستخدم في عمليات الائتمان لأجل قصرة. اوراق
البنكوت. الاوراق المالية وهي الاسهم والسندات.^(۲)
انہوں نے ٹیمپرز اور مختلف سرٹیفکیٹس کو بھی ذرا اعتباری میں شامل کیا ہے۔
ابراہیم صاحب طبر کہتے ہیں:-

فالنقود الورقية هي نقود ائتمانية لكونها ائتمانا يمنحه من
يملك هذه النقود للجهة التي اصدرتها اي انها دين
والتزام في ذمة المصروف المصدريها.^(۳)
انہوں نے کرنسی نوٹوں کو بھی ذرا اعتباری میں شمار کیا ہے۔
شیخ مبارک علی کہتے ہیں:-

آلات اعتباری مختلف اقسام کو ذیل میں بیان کیا جا رہا ہے: چیک
(Cheque) مبادلتي مل یا مبادرتي ہنڈی (Bill of Exchange)
اقرارنامہ (Promissory Notes) مطالباتی بینک ڈرافٹ
(Bank Draft)۔^(۴)

(۱) Introduction to Economics principles Pg 352

(۲) الاقتصادوس الاقتصادی: حسن شحیصی، محمد ابو-مدیرية مضیعة الادارة
الصلیة عدد ۴ ام ۱۹۹۹

(۳) النقود الائتمانية: عبد ابراهيم بن صالح العمر: بيروت، د. ۱۴۱۴ھ

(۴) تحفہ دارالافتاء مبارک علی، دہلی: دارالاسلامیہ ندوۃ الدینیہ، لاہور، ۱۹۹۱ء

۱۹۹۱ء (حصہ ۲۶۳)۔

ترہ اعتباری کا ارتقاء

اس میں شک نہیں کہ ہندی، چیک وغیرہ کا ارتقاء جینٹلک کے ارتقاء کے ساتھ ہی ہوا ہے، اور ہو رہا ہے، اس سلسلے میں کچھ مختصر جائزہ ذیل میں پیش کیا جا رہا ہے:-

بعض ماہرین اقتصاد کا خیال ہے کہ ہندی بصورت وجود و قرین دہلی میں متعارف ہوئی ہے، ان میں بعض نے اس کی تہذیب بھی کی ہے کہ ہندی انھارویں صدی عیسوی میں متعارف ہوئی ہے، اور اس کی ابتداء اس طرح ہوئی کہ یہ مقصد صرف کے لئے بطور آل استعمال ہوتی تھی، یعنی ایک ملک کے ذر کے دوسرے ملک کے ذر کے تبادلے میں ہندی کا طریقہ کار بطور آل استعمال ہوتا تھا۔

چیک اسیویں صدی کی نصف میں متعارف ہوا ہے، اور اس کے متعارف ہونے کا فضاء کمرشل بینکوں کا وجود میں آنا ہی ہے۔

لیکن اس میں شک نہیں کہ زرہ اعتباری کی جڑیں بہت پرانی ہیں، چنانچہ دیکھئے فقہائے کرام نے "مفتی" (جس کا تفصیلی تذکرہ توشہ ابواب میں ہو چکا ہے) اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے، اسی طرح "حوالہ" فقہ کی ہر کتاب میں مذکور ہے، اور اس کے بڑے تفصیلی احکام سب فقہ میں مذکور ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یورپی تعامل کے اصل یہی پتھر رہا ہے۔

چنانچہ بعض مستشرقین نے اس کی تشریح بھی کی ہے، جوزیف شاخس، ڈاکٹر ہولمین، اور دوسون سے وضاحت کے ساتھ یہ بات منقول ہے۔

جوزیف کے کلام میں ہے کہ *Chaque* یہ فرانسیسی لفظ ہے جو "موالہ" کی جڑی ہوئی شکل ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چیک "سک" کی جڑی ہوئی شکل ہو۔

دوسون کہتے ہیں کہ اہل عرب کو تجارت کے میدان میں فضیلت و سہولت حاصل ہے، اہل عرب نے تجارت کو دفتری شکل دی، کفال کی وضاحت کی، فقراء کے لئے بیت

معاذ اللہ، ”منہج“ اور ”ان دیہ“^{۱۱}

نماز کے وقت بھی قابلِ غور ہے کہ شروع کرتے میں ہر سو پہلو اور مشاہداتِ حق
”نعم“ میں سے، ان کے میں ”اصناف“ ہم جو دیکھتے ہیں، ان کے ان سوک کے ہیں دین
پر تیرا ہی فرمائی، ان کو کہ یہ سوک ہم کے دوست تھے، درجہ ملی (یعنی غریب و فاقہ) کے
قیسے سے قیاس پر آتا ہے۔

جاء فی الموصیٰ لزمام ثالث رحمه الله تعالى:

وحدثني عن ثالث انه بلغ ان صكوكا خرجت منس في
زمان مروان بن الحكم من طاعة الجار، فتبايع الناس تلك
الصكوك بدينهم فبين ان يستوفوها فدخل زيد بن ثابت
و: جل من اصحاب النبي ﷺ عني مروان بن الحكم
فقال: ”لعل الربيع مروان“ فقال: عوذ بك وهاذلك“^{۱۲}
فقال: هذه الصكوك نبييها الناس ثم باعوها فبين ان
يستوفوها فدخل مروان بن الحكم ”الحرس“ يتبعونها
بخرم فها من امري الناس ووردونها الي اهله.

يقول الشيخ ابن كثر جنوبي رحمه الله تعالى تحتها:-

صكوك جمع صك وهو بئريقة لمكتوبة بدين... والتمراء
هذه البريقة التي يكتب فيها وسمى امر بريق من الصغار
تستحقه من لفران كذا وكذا من الصغار وغير ذلك^{۱۳}
مواہدہ کہ جس سے اللہ مرگے، ہم نے خدا کی قسم لے لی ہے:-

۱۱) اجماع الزاویٰ السدیہ و التمدید للجمہور۔

۱۲) ام حجاز الحدیث، انکشاف فی شرح الحدیث مولانا محمد زکریا عتق، دار الفکر،

الطبعة ۲۰۰۳ء۔

”مردان بن الحکم کے زمانے میں لوگوں میں طعنام کے صکوک ظاہر ہوئے، تو لوگ ان کا معاملہ قتل القہر کر کے لگے، چنانچہ زید بن ثابتؓ اور ایک اور صحابیؓ مردان بن حکم کے پاس تشریف لے آئے، اور کہا کہ آپ رہا کو جائز قرار دے رہے ہیں؟ مردان بن حکم نے کہا کہ اللہ کی پناہ، یہ کس طرح؟ انہوں نے کہا کہ یہ صکوک ہیں، انوک ان کی خرید و فروخت قتل القہر کر رہے ہیں، چنانچہ مردان بن حکم نے پھر داروں کو بھیجا کہ صکوک ضبط کریں، اور بصل مالکوں کو واپس کریں۔

اس کے تحت حضرت شیخ الحدیث تحریر فرماتے ہیں:-
 ”صکوک“ ”صک“ کی جمع ہے، اس سے مراد دو کاغذ (دستاویج) ہے، جس میں زمین لکھا ہوا ہوتا تھا، اور یہاں اس سے مراد دو دستاویج ہے، جس میں حاتم مستحق الطراد کے سے راشن وغیرہ لکھ کر دیتا تھا کہ فلاں کا اتنا حصہ ہے، اور فلاں کا اتنا حصہ۔“

اس روایت سے یہ بات بالکل واضح اور صاف طور پر معلوم ہوتی ہے کہ ذر اعتباری کا بار ایش بہت پرانا ہے، البتہ اس کی نئی اور ترقی یافتہ شکلیں بعد میں وجود میں آئیں۔

ذر اعتباری اور اس کے وظائف

ذر اعتباری کے بہت سے محاشی، اور اقتصادی فوائد ہیں، اور یہ کئی وظائف ادا کرتا ہے، ذیل میں اہم چند اہم وظائف کا ذکر کرتے ہیں:-

۱۔ نقل ذر سے استغناء:- یعنی ذر اعتباری کا ایک اہم فائدہ یہ ہے کہ اس کی بدولت آدمی کو فقہانیک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کی ضرورت نہیں پڑتی، یہ بات معلوم ہے کہ باہمی معاملات کے لئے آدمی کو نقل رقم کی ضرورت پڑتی ہے، مثلاً کوئی چیز خریدنی ہو،

یا کسی کا قرضہ دینا ہو وغیرہ تو اس کے لئے پیسہ ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانا پڑتا ہے۔ زر اعتباری کی وجہ سے آدمی اس مشقت سے محفوظ رہتا ہے۔ اس کی وجہ سے چوری وغیرہ کا خوف بھی نہیں رہتا، چنانچہ منجہ پاداشی میں (Bill of Exchange) اس مقصد کے لئے ایجاد ہوا ہے اور یہی وسیعہ چیک کہلاتا ہے۔

۲- ادائیگی کا آلہ (Instrument of Payment) - زر اعتباری ادائیگی کا آلہ ہے۔ اور اس کی وجہ سے ادائیگیوں میں بڑی سہولت ہو جاتی ہے۔ جس میں چیک سر فیورٹ ہے۔

۳- اقامہ کا آلہ ہے (Instrument of Credit) - زر اعتباری کو اعتباری اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس سے رقم و زر اعتبار پیدا ہوتا ہے، چنانچہ اس اعتبار کی بنیاد پر زر اعتباری کے ذریعے باقی لین دین ہوتا ہے۔ "اعتماد" زر اعتباری کا اہم وظیفہ ہے۔

اب مبادیاتی یوں اور پیشگیوں کے الٹ الٹ فوائد ملاحظہ ہوں :-

چیکوں کے نظام کے فوائد

چیکوں کے ذریعے لین دین کا نظام بہت سے فوائد کا حامل ہے، مثلاً :-

۱- سہل اور کم خرچ :- چیک ادائیگی اور وصولی دونوں کا انتخابی سہل اور کم خرچ ذریعہ ہوتا ہے۔ جیسا کہ سے چھوٹی رقم سے لے کر بڑی سے بڑی رقم کی ادائیگی اور وصولی کا نقد کے ایک حقیر ہزرتے کی بدولت یا خوف و خطر و رکاوٹ و تھکنہ نفع کے بغیر عمل میں آ جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ترقی یافتہ ممالک میں بڑے بڑے کاروباری و صنعتی ادارے نقد رقموں کی بجائے چیکوں کے ذریعے لین دین کو زیادہ محفوظ، سہل اور پاکیزہ سمجھتے ہوئے انہیں ادائیگیوں اور وصولیوں کے ذریعے کے طور پر بے پروا کوک قبول کرتے ہیں۔

۲- ادائیگیوں کا محفوظ ذریعہ :- چیک کو ادائیگیوں کے لئے محفوظ ترین ذریعے کے طور پر بھی خوبی استعمال کیا جاتا ہے۔ کاروباری ادارے اور تجارتی لوگ باہمی ادائیگیوں

نے کے معمولاً ان میں چیک جاری کرتے ہیں، ایسے چیک چونکہ جس شخص یا ادارے کے نام پر جاری کئے جائیں، وہ صرف ان کے نمائندوں میں جمع ہونے سے بعد ہی قابل وصول ہوتے ہیں، اس لئے ان کے چوری یا ضائع ہونے کے باوجود ان میں منہ وجہ رقم کے ضائع ہونے کا خطر نہیں ہوتا، اس کے علاوہ انھیں کی دہائیوں کی قوتی تہہ تھا بھی پورا کرتے ہیں۔

۳۔ کانیت عمل پیرائی :- بینکوں نے اس میں سے فائدہ اٹھانے کا استعمال شروع کیا ہے۔ اس سے نقد زر کے تسلی دین کی بچت ہو جاتی ہے، یہ بھی بڑی ادائیگیوں اور وصولیوں کا تصفیہ کھاتوں میں اندراج سے ہو جاتا ہے، اور اس عمل میں نقد زر کے باقی لین دین اس کے لئے ضروری ہو کر اُدھر لے جانے اور پھر اس کی صفحہ نمونہ کے لئے بھرتے اقدانات کی ضرورت نہیں پڑتی، اس طرح چیک ادائیگیوں اور وصولیوں کا انتہائی کانیت عمل ثابت ہوتا ہے، جس کی بدولت کاروباری سرگرمیوں کو خوب بچنے چھوٹنے کے زیادہ سے زیادہ مواقع حاصل ہو جاتے ہیں۔

مبادلہ کی بلوں (Bill of Exchange) کے فوائد

مبادلہ کی بل اعتبار کے کاروبار کے تسلی دین میں متعدد فوائد انجام دیتے ہیں، مثلاً :-
 ۱۔ بخور وسیلہ مبادلہ :- یہ بل ملکی اور بین الاقوامی تجارت میں بطور وسیلہ مبادلہ (Medium of Exchange) کے فائدہ کا حامل ہوتا ہے، اور تجارتی لین دین میں اس کی کے منافع اور انجام دہی واپسی آسان ہوتا ہے۔

۲۔ فریقین کے لئے فائدہ کا باعث :- مبادلہ کی بل کی صورت میں ایک طرف تو مبادلہ کی فروخت کرنے والے شرعی قوانین رقم کی عدم وصولی کا غم و غم سے کمزور ہوتا ہے، جو دوسری طرف مالی سے مرہن کرنا اس کی بدولت یہ صورت ممکن ہو جاتی ہے کہ وہ رقم ادا کے بغیر مطلقہ مال خرید سکتا ہے، ورنہ کی دہائی اس کی مدت بھر ہونے یا سرنگا ہونے اس وقت تک اشیاء فروخت ہو چکی ہوتی ہیں، اس طرح مبادلہ کی بل فروخت کار و

خریدار کے درمیان اہواز کاروم ری میں دین میں ایک اہم وسیعہ اور انکی بن کردہ نوں فریقین کو قائم و پہنچتا ہے۔

۳۔ اور انکیوں کا محفوظ ذریعہ:۔ مہارانی میں اور انکی کے ایک محفوظ ذریعے کے فراہم بھی بخوبی اہم اور رہتا ہے، کیونکہ ہمہ اور انکی کی صورت میں اس کا حال شخص عدالتی چارہ جوتی کے ذریعے باسانی میں کی رقم وصول کر سکتا ہے۔

۴۔ مل پر کنوٹی کافی کدہ:۔ مہارانی میں عدت چوری ہونے سے پہلے بھی بخش ہو سکتا ہے، جس کے لئے اسے بنک میں سوئی کے لئے پیش کیا جاسکتا ہے، کنوٹی کی صورت میں بنک مل کی بقید مدت کا سود مقررہ شرح سے کاٹ کر باقی نقد رقم ادا کر دیتا ہے۔

ذرا اعتباری کے معبر ہونے کی شرطیں

ان قانون کے نزدیک "ذرا اعتباری" کے معبر ہونے کی کچھ شرطیں ہیں، جن کے بغیر ذرا اعتباری نہیں، اور قانون اس کے ساتھ ذرا معاہدہ نہیں کیا جاتا، ذیل میں ہم ان شرطوں کا خلاصہ بیان کرتے ہیں:-

۱۔ یا اہمی رضا مندی:- اس شرط کا پابجائنا مرتب (Dravver) اور مرتب ایہ (Lawee) دونوں میں ضروری ہے، مرتب کی طرف سے اس پر دخل نہ اور مرتب ایک اس کو جسوں کر ہی ان دونوں کی رضا مندی اور خوشی کی علامت ہے۔

۲۔ سبب:- یعنی جس کی وجہ سے یہ دستاویز کاغذ تیار کیا جاتا ہے۔ جس کو "باعت" اور "واری" بھی کہتے ہیں۔ لہذا سبب سے مراد:۔ عیب تحریر ہے۔

۳۔ محل:- جس کی بدولت ذرا اعتباری ذرا ہو، اور وہ نقد ہی ہے، یعنی ذرا اعتباری کا کل "نقد" ہے، چنانچہ سامان وغیرہ مشتمل کاغذ ذرا اعتباری نہیں ہو سکتا۔

۴۔ اہلیت:- اہلیت کا پابجائنا ایک ایسی شرط ہے جس کا پابجائنا ہر چیز کے لئے ضروری ہے، اہلیت کے بغیر کوئی چیز قانوناً و شرعاً معتبر نہیں، بخش اہل قانون نے اہلیت کے

لئے عمر کی قید بھی لگائی ہے، یعنی اکیس سال۔ اسی سال سے کم عمر والا شخص ذرا زنجباری کے مرحلوں میں نہیں گزر سکتا الا یہ کہ مکتے کی طرف سے اس کو اس کی وزارت حاصل ہو۔ جیسا کہ سابقین ثواب الہیہ اپنی کتاب میں تحریر کرتے ہیں:-

و: من القانون محدود سنًا معينة تلاهية وهي إحدى

وعشرين سنة-

وہی قانون الہیت کے لئے عمر کی حد بندی کرتے ہیں، اور وہ اکیس

سال ہے۔^{۱۱}

د - مرتبہ (Drawer) کے دستخط:- ذرا اقراری پر مرتبہ کے دستخط

ضروری ہیں۔

۲ - مرتبہ (Drawee):- وہ شخص جس کے نام ضمنیہ منسلک ہوتا ہے، اس کا

نام دستاویز پر لکھنا ضروری ہے۔

۳ - وصول کنندہ (Payee):- ضمنیہ پر وصول کنندہ کا نام لکھنا بھی

ضروری ہے۔

۴ - پوری آرٹیکل کی تاریخ اور جگہ نام لکھنا ضروری ہے۔

۵ - بانٹنی کی تاریخ اور جگہ نام لکھنا بھی ضروری ہے۔

۶ - رقم کا اندراج اور مقدار کی تعیین بھی ضروری ہے۔

۱۱ - "ریت و سول شدہ" یا "برائے ریت وصول شدہ" کے الفاظ کا اندراج بھی

ضروری ہے۔

یہ ذکر کرنا چاہئے کہ عام طور پر سہارا، قی (بھٹی) اور چنگ کے ٹکڑے فریق

موت ہیں:-

۱ - احکام الاوراق النقدية والتجارية للعقد وستر من تواب السعودية، مصنف: مکتبۃ

الف: - مرتب (Drawer)

ب: - مرتب ایہ (Drawee)

ج: - وصولی کنندہ (Payee)

اور بانڈز کے حاملہ رجسٹرڈ و فریق ہوتے ہیں: مرتب اور مرتب ایہ۔

بھی وجہ سے مبادرتی فریق (بٹری) اور بینک کو عمرانی میں "شراعیۃ الاصلہ" اور بانڈز کو "ذو صلوٰۃ" کہہ دیتا ہے۔^(۱)

زرا اعتباری میں لین دین کے طریقے

زرا اعتباری میں لین دین کا اہم طریقہ "تضمیر" (Endorsement) ہے۔ تضمیر سے مراد اصل نقلی آلات اعتباری یعنی چیکوں، وعدے ناموں اور مبادرتی جوں والیہ کی رقم کی وصولی کے لئے کسی دوسرے شخص کو حق روپنا ہے۔ آلات اعتباری وعدے ناموں اور مبادرتی جوں کی ادائیگی کے لئے مدت دی ہوئی ہوتی ہے جو کئی آلات اعتباری میں سے کم ایک ماہ اور زیادہ سے زیادہ تین ماہ اور غیر ملکی جوں کی صورت میں چھ ماہ تک ہوتی ہے، اس مدت کے دوران آلات اعتباری ایک زمرہ اور دوسرے سے تیسرے شخص کو منتقل ہوتے رہتے ہیں، تاہم اس کے لئے تحریری تضمیر ضروری ہوتی ہے، اور یہ اسی صورت میں درست قرار دی جاسکتی ہے جبکہ متعدد شخص اس کا بھی نہ ہوں، اور اس میں دوسری شرائط پائی جاتی ہوں، جن کا تذکرہ کرنا شیخ صاحب کی کتاب میں چوکا ہے۔

تضمیر (Endorsement) کے قانونی تقاضے

تضمیر و قانونی صورت میں چند اہم تقاضوں کو پورا کرنا چاہئے:-

۱۔ تضمیر کو مبادرتی ملک پر درج کرنا چاہئے، اور اس مقصد کے لئے ہم ذکر کرتے

(۱) اس کتاب کے ذرائع تصدیق و استنادیہ المجلد الاول، صفحہ ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱

والے کے دستخط بھی کافی سمجھے جاتے ہیں۔

۲۔ تطہیر کے لئے ضروری ہے کہ وہ بل کو مکمل طور پر سپرد کر کے جاتے کے لئے ہونی چاہئے، یعنی بل کو جزوی طور پر کسی کے سپرد نہیں کیا جاسکتا، اور نہ ہی ایک بل کو ایک ہی وقت میں مختلف اشخاص کے سپرد کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ اگر بل کی ادائیگی دو یا دو سے زیادہ افراد کے حکم سے مشروط ہو، تو ایسی صورت میں فرد و فرد ان تمام مجاز کی طرف سے ادا کی جانی چاہئے۔

۴۔ جب بل مسبب حکم ادا کیا جانے والا ہو، اور اس میں سپرد کنندہ کا نام غلطی سے لکھا گیا ہو، تو ایسے شخص کو بل کسی دوسرے شخص کو سپرد کرتے وقت وہی نام لکھنا چاہئے جو بل پر لکھا گیا ہو، تاہم اگر وہ چاہے تو سپردگی (تظہیر) کے ساتھ اپنا صحیح نام لکھ دے، وہ بل میں لکھے گئے نام پر ہی تصدیق بھی کرنے کا مجاز ہوتا ہے۔

۵۔ اگر بل کئی بار تطہیر کے ذریعے منتقل کیا جاتا رہا ہو، تو اس صورت میں سپردگی کی اہمیت اور اصلیت اس کی ترتیب کے ذریعے ظاہر کی جاتی ہے، مثلاً ایک بل یکم جنوری کو انور کے نام سپرد کیا گیا، اور وہی بل عیس جنوری کو اکبر کے نام، اور اکبر نے وہی بل تیس جنوری کو حامد کے نام کر دیا، تو ایسی صورت میں انور، اکبر اور حامد کا حق بل پر اسی ترتیب سے قائم کیا جائے گا۔

تظہیر (Endorsement) کی اقسام

تظہیر کو مندرجہ ذیل سات اقسام میں تقسیم کیا گیا ہے:-

- ۱۔ تطہیر محض (Blank Endorsement):- محض تطہیر بل کی پشت پر مجاز سپردکار کے محض دستخطوں پر مشتمل ہوتی ہے، اس قسم کی تطہیر اگر کسی بل کے یا بند (Payee) یا سپرد کنندہ (Endorsee) کی طرف سے کی گئی ہو، تو پھر وہ بل ایک عام حامل بل کی صورت میں ادا ہوگا یعنی اسے جو شخص بھی پیش کرے گا، وہ اسے ادا کر دیا جائے گا۔

۲۔ خصوصی تضمین (Special Endorsement):۔ خصوصی تضمین یا سپردگی وہ ہے جو اس شخص کے نام مخصوص کردے جسے یا جس کے حکم سے مل کا بل ادا ہوا ہو۔ اس قسم کی تضمین میں سپردکار بل کی پشت پر اپنے دستخطوں کے ساتھ اس شخص کا نام بھی درج کر دیتا ہے، جسے یا جس کے حکم سے وہ مل کا بل ادا ہوتا ہے۔

۳۔ مشروط تضمین (Conditional Endorsement):۔ مشروط تضمین کی صورت میں مل کی ادائیگی کو کسی شرط کے پورا ہونے سے مشروط کر دیا جاتا ہے، مثلاً اگر کم کر اس بل کی رقم مل آف لینڈنگ (Bill of Lading) کی حوالگی پر ادا کر دی جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر کم مذکورہ مل آف لینڈنگ کی حوالگی کے بعد ہی مل کی رقم وصول کرنے کا حقدار ہوگا۔

۴۔ جزوی تضمین (Partial Endorsement):۔ جزوی تضمین کی صورت میں مل کی کل رقم کا کچھ حصہ کسی اور شخص کو ادا کرنے لئے کہا جاتا ہے مثلاً ایک ہزار روپے کے اس بل میں سے سات سو روپے اگر کم کو ادا کروئے جائیں، جزوی تضمین کی صورت میں اگر کم اس بل میں سات سو روپے کی رقم وصول کرنے کا مجاز تو بن جاتا ہے مگر مل اس کے نام منتقل نہیں ہو سکتا ہے۔

۵۔ پابند تضمین (Restrictive Endorsement):۔ پابند تضمین کی صورت میں مل کی ادائیگی کسی خاص شخص کے لئے مخصوص کر دی جاتی ہے مثلاً اس بل کی رقم صرف اگر کم کو ادا کر دی جائے، یا اس بل کی رقم صرف اس کھاتہ نمبر میں جمع کی جائے وغیرہ۔

۶۔ منفی تضمین (Negative Endorsement):۔ جب سپردکار اپنے دستخطوں کے ساتھ ان الفاظ کا اضافہ کر دے ”بلائر جو مع یا عدم ادائیگی کی ذمہ داری میری نہیں ہوگی“ (Sans Recourse or Without Recourse to Me) تو اس حوالگی کے تحت منتقل کرنے والے پر زیادہ ذمہ داری عائد نہیں ہوتی، اور اگر وہ بلا اخراجات (Sans Frains) یا (No Charges) کے الفاظ لکھ دے، تو اس سے وہ دیگر قسم کے اخراجات کی

ذمہ داری سے مستثنیٰ ہو جائے گا۔

۷۔ مجاز نظمیر (Facultative Endorsement) :- مجاز سپردگی وہ ہے جس میں سپردکار اپنے کچھ یا سارے حقوق سے دستبردار ہو جائے، مثلاً کسی شخص کے نام ایک بل کی عدم ادا جتنی اس کے نوٹس کو واپس لے لینا مجاز سپردگی ہوگی۔



باب ہشتم

مالیاتی دستاویزات

چونکہ مالیاتی دستاویزات کے شرعی حکم بیان کرنے میں ”فیق الدین“ اور ”حوالہ“ کی بحثیں بغیر آئے کی، اور، ان دستاویزات میں سے اکثر کا شرعی حکم اسی بحث پر موقوف ہے، اس لئے ضروری ہے کہ مالی دستاویزات پر گفتگو کرنے سے پہلے ”فیق الدین“ اور ”حوالہ“ سے بحث کی جائے، اس کی مختلف صورتیں بیان کی جائیں، اور ہر صورت کا شرعی حکم بیان کیا جائے۔

آج کل کے سرمایہ دارانہ نظام (Capitalism) میں ”فیق الدین“ کو تین دین بنائے ہوئے لگاتے ہیں، اور بہت سارے مالی دستاویزات میں اس کا رواج ہونے لگا ہے، کبھی قیمت اسمی (Face Value) سے کم پر، مالی دستاویز چھاپا جاتا ہے، اور کبھی قیمت اسمی سے زیادہ پر۔

”فیق الدین“ ترکیب اضافی ہے، جو دو جزا پر مشتمل ہے، یعنی فاعل اور مفعول، فاعل کے قی فروعہ (Sale) کرتے ہیں، اور مفعول کے ”قی“ (Debt) کے ہیں، اس ترکیب کے معنی ہو گئے کہ حاکم کو فروخت کرنا۔

فیق الدین کی بہت ساری صورتیں ہیں، جو تین قسم میں تقسیم کی گئی ہیں:

- ۱- بیع الدین باندین
- ۲- بیع الدین ممن عسہ الدین
- ۳- بیع الدین من غیر من عسہ الدین

نے ہر گز میں مجھ سے یہ پتہ نہ چلے کہ وہ کون سا آدمی ہے۔ اس وقت میں نے اس کو نہیں دیکھا تھا۔ اس کے بارے میں پتہ نہ چلے کہ وہ کون سا آدمی ہے۔ یہ صورت یہود و نصاریٰ کے آدمیوں کی ہے۔

وہ ایک سنی، مسلمان، قرآن پڑھنے والا ہے۔

وہ جہود بیعہ یعنی الذین آمنوا علیہ لان المسلمین علیہم
عن التسمیہ ولا حاجۃ الی التسمیہ ہذا ونظیرہ بیعہ
المفصوب الہ یصلہ من الغاصب ولا یصلہ من غیرہ اذا
کان الغاصب منکرہ ولا یتبہ لعمالتہ۔

جس پر دین ہے وہ اس پر دین فروخت کرنا جائز ہے۔ کیونکہ اس نے جو زمین
تسلیم کی ہے، اس پر یہاں تسلیم کرنا ضرورت ہی نہیں ہے۔^{۱۱}

لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ جتنی شرطیں ماریش کے متعلق ہوتی ہیں، ان کے لئے ضروری ہے،
دوسرے شرطوں کا تحقق نہ ہو یہاں بھی ضروری ہے، مثلاً عام قلع میں پیشہ رہے نہ قلع ہونے کے
وقت میں ہو، پیشہ قلع کے بعد کی ضرورت میں ہونا بھی ضروری ہے، اور اس کے وجہ سے
مسلمانی (یعنی) اسلام کے وقت سے پہلے فروخت کرنا جائز نہیں، جو یہ اسلام کا سنی نے
اس کی تصریح فرمائی ہے۔

ولا یجوز بیعہ المسلمین الذین آمنوا علیہ ولا یجوز
التسمیہ قبلہ نقیض۔

مسلمانیوں کو فروخت کرنا جائز نہیں، کیونکہ مسلمان ہی ہے، اس قلع کو قلع
ہے، پہلے فروخت کرنا جائز نہیں۔^{۱۲}

اسی طرح ان کے بارے میں اور اس کا قلع ہونے کی روایتیں ہیں، ان کے لئے اس کے لئے

رویہ سے کسی شریک پوری کرنا طے ہوئی ہے، اسی وجہ سے اکثر فقہاء نے حرام کے منع فرما دیے
 کہ دین کو جعل یا بھروسہ کیا جائے بشرطیکہ "انفس دین" کو معاف کیا جائے، جسے "نصرہ و تعجد"
 کا مسئلہ سمجھتے ہیں، اور انگریزی میں اس کو "Rachat" سمجھتے ہیں، جس پر علماء کے گرامر نے
 منع و قائل پر مشتمل بحث کی ہے۔

اسی مکتبہ اکرمہ دین نے اپنا دین داکن سے دین کی مقدار سے زائد عین مؤخر عمل پر
 خریدنا تو یہ ممکن نہیں رہا ہے، اور یہ "انقضی" کی تریبی کے اندر داخل ہے، جس کی حرمت
 قرآن و سنت میں موجود ہے، مثلاً:-

زید کے عمرو کے ذریعہ ہزار روپے دین، ادیب (دارو) ہے، اب عمرو زید سے
 یہ ایک ہزار روپے لے گا، ہزار روپے میں ایک ماہ کی تاخیر پر خرید رہا ہے، تو اس کا رہا ہونا
 بالکل ظاہر ہے۔

۳۔ بیع الدین من غیر حق علیہ الدین

بیع الدین کی تیسری صورت ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ دین اپنا دین کسی
 تیسرے شخص (Third Person) کو فروخت کرتا ہے، اس کے قصہ میں اختلاف ہے۔
 "حضرات حنفیہ اور حنبلیہ کا موقف یہ ہے کہ یہ صورت نہ جائز ہے، چنانچہ امام محمد
 فرماتے ہیں:-

لا یبیع فی الدین الا من له دین ان یبعه حتی یموت

لأنه غرر فلا یمدوی ایخویر ام لا یخویر۔

جب تک کوئی شخص اپنا دین وصول نہ کرے، اس کے لئے اس کو

فروخت کرنا جائز نہیں، کیونکہ اس میں غرر ہے۔ چھوڑ نہیں کہ وہ

دین وصول ہو جائے ہو۔⁴⁰

۱۰۔ اب عطاء اللہ امام مکتبہ رحمة اللہ، باب المزاجہ سکون لا المضارہ او الدین علی مزاجہ

نہا، یہ سبائی راہ راہ فرماتے ہیں :-

وَلَا يَنْفَعُ نَافِعُ الدِّينِ مِنْ خَيْرٍ مِنْ عِنْدِ الدِّينِ نَافِعُ الدِّينِ
أَمَّا مَنْ يَكُونُ غِبَارَةً عَنْ مَثَلِ حَكَمٍ فِي تِلْكَ وَبِمَنْ
يَكُونُ غِبَارَةً عَنْ فَعْلٍ تَعْلِيكَ الْعَالِ وَتَسْمَعُ وَكَرْ ذَلِكَ
غَيْرِ مَقْدُورِ التَّسْلِيَةِ فِي حَقِّ الْبَيِّنَةِ وَبِهِ شَرْطُ التَّسْلِيَةِ عَلَى
الْمَدِينِ لَا يَصْحَحُ لَيْطُ لَأَنَّ شَرْطُ التَّسْلِيَةِ عَلَى غَيْرِ التَّسْلِيَةِ
لَا يَكُونُ شَرْطُ خَلْفِهِ فَهَذَا بَيِّنَةٌ.

غیر مدعیوں کے ساتھ جو اللہ میں کا عقد مستقر نہیں ہوتا، یہ تو دین
میں غلطی کی علامت ہے جو رست سے دور یا حتمی اصول کے خلاف سے
جہ رست ہے، وہ ان کو یہ سبب نہیں ہائے حق میں غیر مقدر استقامت
ہیں، اور نہ یہ چاہیں کہ یہ سبب کو شرف قرار دیا جائے تو یہ تو رست
نہیں اس کا کہ یہ سبب غیر رست کی طرف متوجہ ہے، تو یہ شرط لازمہ ہوتی،
اس سے نفع و سود ہوا ہے۔

توضیح: یہ چلی غلطی راہ راہ فرماتے ہیں :-

وَالْمُتَلَفُ فِي بَيِّنَةِ الدِّينِ مَعْنَى هُوَ عَمَّا، فَتَقْلُ أَبُو خَالِبٍ "بَيِّنَةٌ
وَقَدْ مَنَّهُ جَوْرٌ لَأَنَّ وَلَا تَخْتَلِفُ الرِّوَايَةُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ بَيِّنَةٌ
مِنْ غَيْرِ مَنْ هُوَ لَمْ يَدْعُ الْبَيِّنَةَ.

یہ کہ جو رست نہ ہو، اس میں مدعی میں اختلاف ہے، چنانچہ
ابو خالب نے اس میں غلط فرمایا ہے، لیکن جو رست میں ہوتی ہے، وہ مدعی
کو ممکن ہے کہ مدعی کے نام نہ ہوئے کسی کوئی اختلاف
ہو سکتا ہے۔

ساتھ انہوں نے اس کی اجازت دینی ہے لیکن یہ تھا کہ اس وقت تو یہ ہے۔

۱- لیکن حاضر ہو۔

۲- لیکن اس کا اقرار نہ کرتا ہو۔

۳- لیکن اس قبیل ہے کہ اس کی حق قبیل و قریب چاہے تو وہ ہندوؤں کی آمد و آمد کی شکل میں ہو، اس کی حق جان بچیں، لیکن یہ طعن کی حق قبیل نہیں چاہتے۔

۴- لیکن کا تھا، لیکن نہیں کے ساتھ ہو۔

۵- یہ مذکور ہے وہی کا ہے۔

۶- مذکور اور اس کے لئے کے درمیان حدوت ہے۔

اس لیے میں ماہر زرکانی مافی کی عبارت ملاحظہ ہو:

ومنہ بیع الذین علی الغائب ولو قرأت غیبتہ او تبت

بیعتہ و علم ملاک بخلاف احوالہ علیہ قبلہ جازا

ومنہ بیع ذین علی حاضر ولو بیعتہ ان یقر والذین

مما یبایع قبل قبضہ و بیع غیر قبضہ و بیع ذہباً بلطیۃ ولا

عکس و بیع بمن مشترکہ و بمن غمہ عداوۃ ولا قصد

اعناتہ فلا بد من ہذا الخمسة شر وط لمو زیعہ زیادۃ

علی قوہ یقو۔^۱

اس عبارت کا ماحول وہی شرطیں ہوا پر مذکور ہیں۔

مذہب شافعی

ان کے ہاں اس طائفہ میں رویت مختلف ہیں، لیکن ان کے اندر فرقہ فرماتے ہیں:

اعلم ان الاستبدال بیه ممن عنہ ذین، فہا بیعہ لغوہ

کمن بیه علی مسان ممانۃ فاشتری من آخر عبد بن شدک

العبادة فلا يصح سبي الأظهر لعدم التقدمة على التسلیم
وعلى الثاني يصح بشرط أن يقبض المشتري الذین من
عنه وأن يقبض بانه الذین العوض فی المجلس فان تفرقا
قبل قبض أحدهما بطل العقد، قلت لأظهر الصحة.

وعلى شرط النهي فلا يصح بغيره كمن له عسي رجل مائة
فاشتري من آخر عبداً مائة من الصاة ففي صحته قولان
مشهوران صحيحان لا يصح لعدم التقدمة على التسلیم
والثاني يصح بشرط أن يقبض المشتري الذین من هو
عنه وأن يقبض بانه الذین العوض فی المجلس فان تفرقا
قبل قبض أحدهما بطل العقد.^(۲۱)

ابن تہمتی کا حاصل یہ تھا ہے کہ اگر کوئی شخص غیر امیر ایوان شریف کے پاس جائز
نہیں، ایسا اگر مشتری کسی عتق میں دین پر تیار ہے، لیکن عامر ہے کہ اس شرط کی وجہ سے
دین دین کی کسی وجہ سے اصل کی وجہ سے تفرق امیر میں نہیں ہے، ان کے پاس ہے تو نہیں۔
اسی وجہ سے عامر کوئی وجہ سے تفرق کے منہاج اہل دین میں عامر جو تفرق کوئی ہی کا کرنا
ہے چنانچہ فرمایا:

وبعد الذین غیر من عتق یاصل غی الاظهر بأن اشتری
عبداً بعد بیعہ لہ عتق نعم و۔^(۲۲)

ان عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی قوم یا ملت بیع الدین میں مشغول ہے تو
ناجی کر سکتے ہیں۔

(۲۱) رجوعہ اصطلاحی تہمتی ص ۳۰۳۔

(۲۲) مجموعہ شرح منہاج ص ۲۰۰۔

(۲۳) منہاج التہمتی مع معانی العتق ص ۲۰۰۔

اور اس کے متعلق کسی طرف سے کوئی شک نہیں ہو جاتا ہے۔ اور ہمیں کاؤسڈ ذریعہ ہو جاتا ہے۔ جس کی تفصیل آگے دی ہے، اور یہی فرق ہے۔ اول اور کمال میں کہ خواندہ میں "التحقیق" پایا جاتا ہے، اور کمال میں "تعم" پایا جاتا ہے، یعنی کمال میں اصل مدعیین کے ساتھ نہیں کیا، مدعیین مشغول ہو جاتا ہے، اور انہیں مدعیین برقی میں المدین نہیں ہوتا۔

اصطلاحات

مکمل :- اصل مدیون (Debtor) کو کہتے ہیں۔

مقابل :- مقابلہ مدعیوں کے :- اصل مدعی (Creditor) کو کہتے ہیں۔

مقابل علیہ :- مقابلہ مدعی :- تیسرے شخص (Third Person) کو کہتے ہیں، یعنی

دو طرفہ فی اور پہلی اپنے دوسرے نسبت ہے۔

مقابل :- (Debt) کو کہتے ہیں۔

توی :- لغت میں بذات المال کو کہتے ہیں، اور شریعت میں اس کی وہ

صور میں ہیں :-

۱۔ میں نے یہ مال کا ادا کرے، اور قسم بھی کھائے :- میں نے مال قبول نہیں کیا

ہے، اور مقابل نے یہ مال شریعتی گواہ نہیں ہیں۔

۲۔ میں نے یہ مال قبول کر لیا :- میں نے مال قبول کر لیا ہے۔

۳۔ دونوں صورتوں میں اگر دونوں اصل مدعیوں کے اپنے دین کا معیہ کرے :- تو

اس مال بذات یعنی مال ہی ہو جائے گا، اس کو "توی" کہتے ہیں۔

رکن خواندہ

خواندہ کا رکن صرف ایجاب و قبول ہے، یعنی مکمل کی طرف :- ایجاب و قبول

میں علیہ اور میں کی طرف :- قبول ہو جاتا ہے۔ اس کا معنی دوسرا مدعی :-

معارکین السوۃ فهو ایجاب و قبول، فلا ایجاب من

المحیل والقبول من المحال علیہ والمحال جمیعاً الخ۔^(۱)

شرائط حوالہ

حوالہ میں اطراف ثلاثہ یعنی محیل، محال لہ، اور محال تمیض کا قائل ہونا، باغ ہونا، اور تمیض کی، نہ سندی کا، یا جاتا ضروری ہے، لہذا اطراف ثلاثہ میں سے کسی بھی طرف کو مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ نیز محال ہر کافین ہونا بھی ضروری ہے، لہذا ایمان کے حوالہ درست نہیں۔ نیز ذین وغیرہ کا معلوم ہونا ضروری ہے، لہذا حوالہ بالکھول جائز نہیں۔ چنانچہ مدح و عیر شریعہ میں لکھا ہے:-

یشترط أن یکون کل من الذین المحال بہ والذین

المحال علیہ معلوماً صحیحاً قابلاً للنقل۔^(۲)

اقسام حوالہ

حوالہ کی درج ذیل چار قسمیں ہیں:-

۱۔ حوالہ مقیدہ، ۲۔ حوالہ مطلقہ، ۳۔ حوالہ حالہ، ۴۔ حوالہ مؤخرہ۔

حوالہ مقیدہ:- اس میں محیل کا محال علیہ کے ذمہ کوئی ذین یا عین واجب ہوتا ہے، اور حوالہ میں یہ شرط لگائی جاتی ہے کہ محتانی علیہ اسی میں سے محیل کا ذین لدا کرے گا، اس صورت میں محال علیہ کو ذین کی ادائیگی کی صورت میں محیل کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت نہیں۔

حوالہ مطلقہ:- اس میں محیل کا محال علیہ کے ذمہ کوئی ذین یا عین واجب الہذا نہیں ہوتا، بلکہ مذکورہ بالا شرائط کے مطابق محال علیہ اپنے ذیل میں سے محیل کی طرف سے ذین لدا کر دیتا ہے، اور پھر محیل کی طرف رجوع کر لیتا ہے کہ میری رقم دے دو۔

(۱) سرانہ الصنائع نسکائنی کتب الاحوالہ ۱: ۱۵۶۔

(۲) تعلیمات الشرعیہ (ص ۱۰۱)۔

حوالہ حالہ:- یہ وہ حوالہ ہے کہ جس میں ذینِ محال علیہ کے ذمہ فی الحال واجب ہو، خواہ پہلے سے اس طرح ہو یا پہلے سے مؤجل ہو، لیکن حوالہ میں اجل کو ساقط کر دیا گیا ہو۔

حوالہ مؤجلہ:- یہ وہ حوالہ ہے کہ جس میں ذینِ محال علیہ کے ذمہ مؤجل ضرریت سے واجب ہوتا ہے، خواہ پہلے سے اس طرح ہو یا پہلے سے معجل ہو، لیکن حوالہ میں اجل کی قید لگائی گئی ہو۔^(۱)

احکامِ حوالہ

- ۱- حوالہ میں محیل اپنے ذین سے مدنی ہو جاتا ہے۔
- ۲- اس میں محال کو محال علیہ سے ذین کے مطاع لے کر ولایت حاصل ہو جاتی ہے۔
- ۳- اگر محال محال علیہ کا تعاقب شروع کرے، تو محال علیہ کو یہ حق حاصل ہے کہ دو محیل کا تعاقب کرے۔

محال علیہ حوالہ سے کس طرح خارج ہوگا؟ اس کی صورتیں

- ۱- حوالہ فسخ ہو جائے۔
- ۲- قوی کی صورت میں، جس کی تفصیل اصطلاحات کے ذیل میں گزر چکی۔
- ۳- محال علیہ ذین کو ادا کرے۔
- ۴- محال ذین محال علیہ کو بہرہ کرے۔
- ۵- محال ذین محال علیہ کو صدقہ کرے۔
- ۶- محال مرجعے، اور محال علیہ اس کا وارث ہو۔^(۲)

(۱) الطحاوی، تشریحہ، ص ۱۰۱۔

(۲) کل دلائل منافعہ من بعدہ، تصانیف لعلامۃ الفقہاء، کتاب الحوائج، کتاب فی الکتب العلمیۃ، بیروت۔

(Bank Cheque) چك

شیخ الدین اور حوالہ کی بحث کا خلاصہ ذکر کرنے کے بعد اب ہم اللہ تعالیٰ کے نام سے مانگتے ہیں کہ مختصر چکڑے کے رہے ہیں، اللہ تعالیٰ ہر سرے پر اپنی عدا شامل حال رکھے۔

چٹک کی تعریف

ایک ایک قسم کا تحریری اور دقتاً شدہ قلم نامہ ہوتا ہے جس میں ہنگامہ کا کوئی لحاظ
دارت اس کے لحاظ سے ایک مخصوص رقم کسی دوسرے شخص کو دیا یا منتقل کرنے کی ہدایت
کرتا ہے۔^(۱)

ڈاکٹر محمد عثمان شبیر "جیک" کی تحریف اللہ افکار میں کرتے ہیں:-

الشيء مأخوذة من الصك وهو وثيقة بهال أو نحوه

والشيخ محمد يتضمن أمراً مكتوباً يطلب به الساحب من

المسحوب عليه (المضروب) ان يدله بمجرد الإقرار عليه

میلڈا معیثاً من النقود لشخص معین و نڈتہ او لحاملہ۔

چیک سب سے لیا گیا ہے، سب مل کر غیر دے دیتے کو کہتے ہیں،

اور چپ ایک مکتوب ہے جس میں ایسا حکم لکھا ہو ہوتا ہے جس سے

نہایت وار ہٹک سے مطالب کرتا ہے کہ وہ اس پر مطلع ہونے کے بعد

ایک دفعہ ارجم کی کسی خاص شخص یا اس کے اہل بیت یا عامل

Tri-lingual (Burmese)

(1) قرضہ: (کری) (۲۲۳)۔

٢٣٠ المصاحفات لاجلة "العصرية في" ثقافة الاسلامي وشيخ، محمد عثمان تيسير، لندن، دار

المغناطيس، خليم ثابت ١٩٨٦: ١٠٤

ڈرافٹ بھیج دینے میں تعریف کی ہے۔^(۱)

هو أمر مكتوب وفق لأوضاع حدده العرف يطلب به
الأمر (المالك) من المصحوب عليه ويكون بينك غائباً إن
يدفع بمقتضاه وبمجرد الإطلاع مبلغاً معيناً لا من شخص
معين أو لحامده۔^(۲)

اس تعریف کا حاصل بھی وہی ہے جو اوپر مذکور تھا۔

آنروڈلی نے پول پیس کی تعریف کی ہے:-

A cheque is an instrument containing an unconditional order, signed by the depositor, directing his banker to pay on demand a definite sum of money to himself or to the person named therein or the bearer of the cheque.

چیک ایک ایسا آمد ہے جو غیر مشروط قسم پر مشتمل ہو، جو اس پر ڈرافٹر کے تحت لکھا ہو، جس میں وہ اپنے بھروسہ دار کو یا کسی شخص کو یا کسی خاص رقم اس کو یا جس کا اس میں نام ہو، یہ مبالغہ ہوا کرے۔^(۳)

چیک کے اطراف

کسی بھی چیک کے مودعاتین فریق ہوتے ہیں:-

الف:- مرتب (ماحب) (Drawer)

ب:- مرتب ایذاً (مصحوب علیہ) (Drawee) جو معمولی بلف ہی ہوتا ہے۔

ج:- وصول کنندہ (غائبہ) (Payee)۔

الف سے مراد وہ شخص ہے جو چیک جاری کرتا ہے۔ دوسری پر احتیاط کرتا ہے،

۱۔ المحکم نام الاول: الحق الفلسفیه والاصولیه: المجلد: (۱) من: کتاب: السعودیة: تنظیم:

مکتبة الصمدیة طبع اول: ۱۹۵۰ء، ص: ۲۰۰۔

Introduction to Law, 1950, Dr. A. N. Agha, P. 17

”ب“ سے مراد دو فریق ہے جس کو چیک پیش کیا جاتا ہے، جو عموماً بینک ہی ہوتا ہے، اور ”ج“ سے مراد وہ شخص ہے جس کو چیک میں درج شدہ رقم مل جائے۔

چیک اور مبادلاتی بل (Bill of Exchange) میں چند نمایاں فروق

۱۔ مبادلاتی بل کسی بھی شخص کے نام جاری کیا جاسکتا ہے، جبکہ چیک صرف متعلقہ بینک کے نام ہی جاری کیا جاسکتا ہے۔

۲۔ مبادلاتی بل جس کے نام جاری کیا جائے، اس کی طرف سے اس کی قبولیت ضروری ہے، جبکہ چیک میں بینک کی طرف سے قبولیت ضروری نہیں۔

۳۔ مبادلاتی بل کی ادائیگی مطالبے یا مستحق کی کسی خاص تعین تاریخ پر ہوتی ہے، جبکہ چیک کی ادائیگی اس پر لکھی ہوئی تاریخ کے مطابق مطالبے پر ہوتی ہے۔

۴۔ مبادلاتی بل نگران نہیں کیا جاسکتا، جبکہ چیک کو گران کیا جاسکتا ہے۔

۵۔ مبادلاتی بل میں ڈسکاؤنٹ ہو سکتا ہے، جبکہ چیک میں کوئی ڈسکاؤنٹ نہیں کیا جاسکتا۔

۶۔ مبادلاتی بل میں درج رقم قسطوں میں ادا کی جاسکتی ہے، جبکہ چیک میں درج شدہ رقم کو قسطوں میں ادا نہیں کیا جاسکتا، وغیرہ۔

چیک کی چند مشہور اقسام

بینک چیک کی بہت ساری قسمیں ہیں، یہاں چند مشہور اقسام کو ذکر کیا جاتا ہے:-

۱۔ حامل چیک (Bearer Cheque) :- یہ چیک کو ایک عام اور سادہ ترین قسم ہے، اس قسم کا چیک بینک میں جو شخص بھی پیش کرتا ہے، بینک اس کی باجیل و جوت ادائیگی کرتا ہے، اس قسم کے چیک کی ادائیگی کا بینک ہرگز ذمہ دار نہیں ہوتا، کیونکہ اس پر اس قسم کی کوئی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی کہ وہ اس امر کی لائحہ عمل تصدیق کرے کہ اس کے کھاتہ دار نے وہ چیک جس شخص کے نام جاری کیا ہے، آیا اسے کیش کرانے والا واقعی وہی شخص

ہے یا کوئی دوسرا، جو شخص بھی اسے پیش کرے، بنک اسے ادائیگی کرتا ہے، بشرطیکہ چیک کے ضروری مندرجات میں کوئی غلطی نہ ہو۔

۲۔ ہدایتی چیک (Order Cheque): یہ وہ چیک ہوتا ہے جو جس شخص کے نام جاری کیا گیا ہو، بنک اس شخص کے نام کی ضروری تصدیق اور تسلی کے بعد ہی اس کی ادائیگی کرتا ہے، نام کی تصدیق کرا تا اس شخص کی ذمہ داری ہوتا ہے جس کے نام پر وہ چیک جاری کیا گیا ہو، تصدیق کے بعد یہ ذمہ داری بنک کی بن جاتی ہے کہ جس کے ہم چیک جاری کیا گیا ہے یہ چیک خود شخص کے علاوہ کوئی دوسرا شخص کیش نہیں کرا سکتا۔

۳۔ خط کشیدہ چیک (Cross Cheque): یہ محفوظ ترین چیک ہوتا ہے، کیونکہ وہ جس شخص یا ادارے کے نام جاری کیا گیا ہو، وہی اسے کیش کرانے کا مجاز ہوتا ہے، اس میں جعل سازی کے امکانات بہت کم ہوتے ہیں، نیز یہ چیک اکاؤنٹ میں جمع کیا جاتا ہے، براہ راست کیش نہیں ہوتا، اور اس کی کسی چوری وغیرہ کا بھی اندیشہ نہیں ہوتا۔

۴۔ ٹپس تاریخی چیک (Post Dated Cheque): یہ وہ چیک ہوتا ہے جو کنندہ کی کسی تاریخ کے لئے جاری کیا گیا ہو، مثلاً آج نہیں ستمبر ۲۰۰۶ء کو ایک تاجر کسی ادائیگی کے سلسلے میں کسی دوسرے تاجر کو چند روپیہ دسمبر ۲۰۰۶ء کی تاریخ کا چیک دیتا ہے، اس چیک کا مقصد تاخیر سے ادائیگی کرنا ہوتا ہے تاکہ ادائیگی کرائے والے کو اس دوران اپنے کھاتے میں مطلوبہ رقم جمع کرانے کی سہولت حاصل ہو جائے، اور چیک وصول کرنے والے کو یہ تسلی رہے کہ اسے وہی گئی تاریخ پر وصولی ہو جائے گی، ایسا چیک مقررہ تاریخ سے قبل کیش نہیں کیا جاسکتا۔

چیک کو مسٹر (Dishonour) کرنے کی وجوہات

بنک درج ذیل قسم کی وجوہات کی بناء پر چیک کو مسٹر کر سکتا ہے:-

۱۔ دستخطوں میں فرق ہو۔

۴۔ مقررہ مدت سے پہلے پیش کیا جائے۔

۵۔ مقررہ مدت سے بعد پیش کیا جائے۔

۶۔ کوڑاٹ میں مندرجہ رقم کافی ہو۔

۷۔ ادا ہونے پر رقم کا ادا ہونا ہو جائے۔

۸۔ ایک ہی رقم ہو جائے۔

۹۔ عداوت اس سے متعلق نہیں ہونی چاہیے۔

۱۰۔ چیک میں کوئی تبدیلی نہ ہونی چاہیے۔

۱۱۔ مقررہ رقم میں فرق ہو۔

۱۲۔ مقررہ رقم میں فرق ہو جائے۔

چیک کی شرعی تحفیہ www.KitaboSunnat.com

چیک کی شرعی تحفیہ میں مختلف اقسام اور مختلف حالات کی وجہ سے علماء کے مختلف اقوال سامنے آتے ہیں کہ چیک کو ادائیگہ کا نام ہے یا قرض کا نام ہے۔ اگر یہاں صرف اس کے ضروری خلاف سے کہ انکار کرتے ہوئے چیک کا نام کرتے ہیں۔

سید محمد ذاکر احمد نے چیک کی شرعی تحفیہ کے بارے میں جو بات کی ہے اس کا اصل درجہ ذیل ہے:-

چیک میں چیک گھٹے والا نامہ (Debit) ہوتا ہے اور

مستفید (Beneficiary) یعنی (Creditor) ہوتا ہے۔ امامہ مدظلہ

بنک کے لئے چیک لکھتا ہے۔ اور اس کو دینی کو دیتا ہے۔ تاکہ اس کا

قرض چیک جائے۔ اچھے بھی مایوں کا بانک میں بیٹھیں ہوتے ہیں اور بھی

نہیں ہوتے۔ چنانچہ اور ذرا لکھنا موصوفہ ہوتا ہے۔ لہذا ان دونوں حالتوں

کا نام بانک ہے۔

- ۳- اور اگر محرر کا بینک میں بیلنس نہیں، اور محرر اپنے لئے بینک سے رقم نکالو تا ہے تو یہ قرض کا سامر ہے کہ بینک قرض ہے، اور محرر مستحق نہیں ہے۔
- ۴- اور محرر کا بینک میں بیلنس نہیں، اور محرر کسی اور کو چیک لکھ کر دیتا ہے، اور وہ محرر کا راتن ہے، تو یہ بھی حوالہ ہے، جس کی تفصیل دوسری حالت میں نظر آئے گی۔
- اور "Sharia Standards" میں چیک کی شرعی تعلیمت کے بارے میں جو حوالہ لکھا گیا ہے، وہ وہی کے الفاظ میں ازیں میں ملائے ہوئے۔

An issuance a cheque against a current account is a form of hawala if the beneficiary is a creditor of the issuer or the account holder for the amount of the cheque, in which case the issuer, the bank and the beneficiary are the transferor, the payer and the transferee respectively.

If the beneficiary is not a creditor to the issuer of the cheque, then this is not a hawala transaction because there can be no hawala transaction without an existing debt. In the absence of a debt, the transaction becomes an agency contract for recovery of the amount of the debt on behalf of the transferor, which is lawful in Sharia.

If the beneficiary of the amount of a cheque is a creditor to the issuer, then issuing a cheque against the account of the issuer without a balance is unrestricted transfer of debt. If the bank accepts the overdraft, If the bank rejects the overdraft, then this is not considered a transfer of debt, in which case the potential beneficiary may have recourse to the issuer.

The holder of a traveler's cheque, the value of which has been paid by him to the issuing institution, is a creditor to such an institution. If the holder of the traveler's cheque endorses the cheque in favour of his creditor, it becomes a transfer of debt in favour of a third party against the issuing institution that is a debtor to the holder.

of the traveler's cheque. This is a restricted transfer of debt and the amount of the debt is the value of the cheque for which the institution received payment.

اس کا نہ سہلی یہ ہے کہ

۱۔ ٹریٹلر کا قرضہ کے لئے چیک کو چرٹی کرنا حلال ہے اور نہ مستفید ہو کر چرٹی کرنا ہو تو حرام نہیں ہے، چیک بحال طرہ سے دوز مستفید ہوا ہے۔

۲۔ اور جب ٹریٹلر مستفید ہو کر چرٹی کرنا ہو تو یہ حلال نہیں، کیونکہ حوالہ بغیر ذیل کے نہیں ہوتا، جس پر دکان پر لکھیں گے، اور شرعاً جائز ہے۔

۳۔ جب ٹریٹلر مستفید کا نہ ہو تو حلال اور حرام کا چیک میں بدلتا ہے، حلال میں حلال مطلق ہے جب چیک بحال کو قبول کرے، اور اگر چیک بحال قبول نہ کرے تو یہ حوالہ نہیں، اور حلال کو حرام بنی ہوئی ہے، چونکہ درست ہے۔

۴۔ سٹریٹلر چیک کا نہ ملنے سے قرضہ کی قیمت ادارے کو ادا کرتا ہے، حلال میں حلال کے کارائن سمجھا جائے گا، اور اگر حلال اس کو اپنے ورن کے حق میں بدلتا ہے تو یہ حوالہ بن جائے گا، ورن پر حوالہ مقید ہے حوالہ طرہ اور حوالہ مقید کی تفصیل پسے تراریجی ہے۔

مولانا محمد تقی عثمانی صاحب رحمہ اللہ میں چیک اور اس کے حکام کے بارے میں فرماتے ہیں :-

فلتصحیحہ ان التبت المصروفی سبب یدل علی ان الذی
وقع علیہ حد وکل مدعنه لقیض دینہ من التبت ومقاصہ
دینہ منہ فیس ذلت من الاثمان فی شیء فلا یعتبر القیض
حلیب قیضاً علی مبیعہ حتی یتقدم التبت ولا یتادی بانواع
الکوفۃ حتی یتقدم المقدم ولا یجوز الشراء بالذهب

والقضية به لفقدان التقاضى على المجلس ويجوز لموقعه ان

يعزل حامداً عن الوكالة قبل ان يبطر به الى البنك۔

صحیح یہ ہے کہ بینک چیک ایک سند ہے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جس نے اس پر دستخط کئے ہیں، وہ حامل کو وکیل بناتا ہے تاکہ وہ اس کا ذمہ داریاں سے وصول کرے، اور پھر مقاصد ہو جائے، لہذا چیک شری نہیں، اس لئے چیک پر قبضہ اس کے اندر درج شدہ رقم پر قبضہ تصور نہیں ہوگا جب تک اس کو پیش نہ کرایا جائے، جب تک فقیر اس کو پیش نہ کرائے، اس وقت تک اس سے ذمہ داریاں نہیں ہوگی، نیز چیک سے سونا چاندی کی خریداری بھی جائز نہیں، کیونکہ مجلس کے اندر تھا بعض نہیں پایا جاتا، اور اس کے دستخط کنندہ کے لئے جائز ہے کہ اس کے حامل کو وکالت سے معزول کرے، جب تک وہ اس کو ملے کہ بینک نہ پہنچ جائے۔^(۱)

کتاب البنك الملا ربوی اور شرعیہ اسٹیٹ رولز کی مذکورہ عبارات کی روشنی میں بندے کا خیال یہ ہے کہ بعض صورتوں میں چیک کا معاملہ ضرور حوالہ کے ذمہ سے آ جاتا ہے، اس لئے علی انما اطلاق چیک میں حوالہ کی نفی بظاہر درست نہیں، اور اس کو بہر حال میں محض رسید قرار دینا اور اس معاملے کو وکالت قرار دینا محل نظر ہے، نیز خط کشیدہ حکم بظاہر اس وقت ہے جبکہ سونے یا چاندی پر بھی مجلس عقد میں قبضہ نہ ہو، ورنہ اگر سونے یا چاندی پر مجلس عقد میں قبضہ پایا جائے تو میرے خیال میں یہ معاملہ درست ہونا چاہئے، کیونکہ چیک میں درج شدہ رقم کوئی کرنسی ہوگی، اور کرنسی کے ساتھ سونے چاندی کا اوجہ معاملہ درست ہے، کیونکہ یہ بیع ضرر ف میں داخل نہیں۔

(۱) تکملة قسم الملهام شرح الصحیحة لمسلم، عثمانی (محمد تقی عثمانی)، مکر اشی،

مکتبۃ دارالعلوم مکر اشی، (۱: ۵۱۵)۔

ہنڈی (Bill of Exchange)

"Bill of Exchange" کی حقیقت اور تعریف

اس کی حقیقت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب اپنی مشہور اردو تصنیف "اسلام اور جدید معیشت و تجارت" میں اس طرح بیان فرماتے ہیں :-

میں آف ایکسچینج ایک ذخیرہ قسم کی دستاویز ہے، جب کوئی تاجر اپنا مال فروخت کرتا ہے تو خریدار کے نام مل بناتا ہے، بعض اوقات اس مل کی ادائیگی کسی آئندہ تاریخ میں واجب ہوتی ہے، اس مل کو دستاویزی شکل دینے کے لئے مدیون اس کو منظور کر کے اس پر دستخط کر دیتا ہے کہ میرے ذمہ ملاں تاریخ کو اس مل کی ادائیگی واجب ہے، اس کو عربی میں "کسبیلہ"۔ اردو میں "ہنڈی" اور انگریزی میں "Bill of Exchange" کہتے ہیں، اور اس کو "مبادلاتی مل" بھی کہتے ہیں، اس دستاویز میں ادائیگی کی جو تاریخ لکھی ہوتی ہے، اس تاریخ کے آجائے کو عربی میں "نظم الکسبیلہ" اور انگریزی میں "Maturity" کہتے ہیں، اس تاریخ ادائیگی کو "Maturity Date" کہتے ہیں۔ ہنڈی میں لکھا ہوا تاریخ تو مدیون سے تاریخ ادائیگی آنے پر ہی لیا جاسکتا ہے، مگر مدیون کو فوری طور پر رقم کی ضرورت ہوتی ہے تو کسی تیسرے شخص کو وہ مل دے کر لکھی ہوئی رقم لے لیتا ہے، اور مل کی پشت پر دستخط کر کے اس کے حقوق اس تیسرے شخص کی طرف منتقل کر دیتا ہے، تیسرا شخص اس پر لکھی ہوئی رقم میں کوئی بھی کر دیتا ہے، مثلاً ہنڈی پر ایک ہزار روپے لکھے ہوئے ہیں تو وہ نو سو پچاس روپے دیتا ہے، اس مل کو عربی میں "نظم

الکمیالۃ اور انگریزی میں "Discounting of the Bill of Exchange" اور از رو میں "بہ نگانا" کہتے ہیں۔ اور ہنڈی کی پشت پر جو مختلط کئے جاتے ہیں اس کو عربی میں "تظہیر" اور انگریزی میں "Endorsement" کہتے ہیں اور اردو میں "عبارت" علم کی لکھنا" کہتے ہیں۔ ہنڈی پر بہ نگانے کی شرح "Maturity" کو مد نظر رکھ کر طے ہوتی ہے، تاریخ ادائیگی جتنی قریب ہوتی جائے، بہ نگانے کی شرح کم ہوتی جاتی ہے۔ بینک بھی ہنڈی کی ذرا کا وٹنگ کرتے ہیں۔ اور یہ بھی بینکوں کے قصیر المیعاد قرضوں میں داخل ہے۔ اس لئے کہ اس کی ادائیگی "Maturity" عموماً تین ماہ میں ہوتی ہے۔^(۱)

اسی کو مورخ محمد تقی عثمانی صاحب نے اپنی مشہور عربی تالیف "بحوث" میں درج ذیل الفاظ کے ساتھ ذکر فرمایا ہے:-

النوع الثانی من الأوراق انما یتداول فی السوق
الیوم تسمى کمیالۃ وهی عبوة عن الوثیقة التي یکتبها
المشتري للبائع فی یوم موجد ویعترف فیها بانہ وجب فی
ذمتہ ضمن المبیع، وانہ ملتزم بأداء فی تاریخ آجل، وان
البائع حامل کمیالۃ ربما یرید استعاضة الحصول علی
مبلغها فلا ینتظر إلی تاریخ نضج کمیالۃ بل یبعها إلی
طرف ثالث بأقل من قیمتها الاسمية ویسمى حجم
الکمیالۃ أو خصم کمیالۃ "Discounting" والعادة فی

(۱) اسلام اور جدید معیشت و تجارت، عثمانی (محمد تقی عثمانی)، کراچی، مکتبہ
معارف القرآن کراچی، طبع جدید ۱۴۲۲ھ، ص ۱۲۲۔

سوق "لأوراق ان مقدار هذا اللحم نسبة عمدة الكميلة
تحدد على اسس مدة تضجبه فكلما كانت مدة تضجبه
أكثر كانت نسبة اللحم أكثر و كلما كانت المدة أقل
كانت نسبة اللحم أقل۔"^(۱۱)

اس کا حاصل بھی یہی ہے جو اردو متن میں بیان ہوا۔

ڈاکٹر عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اس کی تعریف یوں کی ہے:

هي نوع من السندات الا ذمّة التي تستخدم في التجارة
الخارجية في الدول الغربية يعتهد بهوجيها الساحب
(The Drawer) وبدون شروط ان ينفذ للمسحوب
نصالحه (The Drawee) مهقاً من المال في تكميله معين۔
یہ ان دستاویزات میں سے ہے جو بیرونی تجارت میں مغربی ملک
میں استعمال ہوتے ہیں، اس کی بموجب کئے والا مواداری لیتا ہے بغیر
کسی شرط کے کہ وہ مستفید کو کسی خاص تاریخ میں مال کی ایک مقدار
دے گا۔"^(۱۲)

آئرووڈان نے اس کی یوں تعریف کی ہے:-

A bill of exchange is an order from a creditor to
the debtor to pay a certain sum of money to
himself or to the bearer.

بل آف ایکسچینج دائن کی طرف سے دیون کے لئے ایک حکم نامہ ہے

(۱۱) بدوحت في قضايا فقهية معاصرة، عثمانی، محمد نفی عثمانی، کراچی - مکتبہ
دارالعلوم کراچی طبع جدید ۱۴۱۶ھ-۱۴۰۶ء۔

(۱۲) موسوعة المصطلحات الاقتصادية، إحصائية، هيكل، الدكتور عبد العزيز فهمي
هيكل، بيروت، دار النهضة العربية، ۱۹۵۰ء۔

کہ مدیون دائن کو یا حامل کو خاص مقدار پیسوں کی ادا کرے۔^(۱)

بل آف آپسٹینج ایکٹ مجریہ ۱۸۸۲ء میں اس کی تعریف ان لفظوں میں بیان کی

معمی ہے:-

An unconditional order in writing, addressed by one person to another signed by the person giving it, requiring the person to whom it is addressed to pay on demand or at a fixed or determinable future time a sum certain in money or to the order of a specified person, or to bearer.

مبادلاتی بل ایک غیر مشروط تحریری حکم نامہ ہے جو حکم دینے والے شخص یا فریق کے دستخطوں سے کسی دوسرے شخص یا فریق کے نام جاری کیا جاتا ہے، جس میں ایک مخصوص رقم اس میں مذکور شخص کو یا اس کے حکم پر کسی دوسرے شخص یا حامل غل کو اس کے مطالبے پر یا آئندہ کی کسی معترف تاریخ کو یا کسی قابل تعیین تاریخ کو ادا کرنے کے لئے کہا گیا ہوتا ہے۔^(۲)

ہندی کی شرائط

ہندی یا مبادلاتی بل میں مندرجہ ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے:-

- ۱- یہ ایک حکم نامے کی صورت میں ہونا چاہئے، درخواست یا گزارش وغیرہ کی صورت میں نہیں ہونا چاہئے۔
- ۲- یہ حکم نامہ غیر مشروط ہونا چاہئے، یعنی اس میں درج رقم کی ادائیگی کو کسی شرط کے پورا ہونے سے مشروط نہیں ہونا چاہئے۔
- ۳- یہ حکم نامہ تحریری شکل میں ہونا ضروری ہے۔

۳۔ یہ حکم نامہ ایک شخص یا فریق کی طرف سے کسی دوسرے شخص یا فریق کے نام ہونا چاہئے، اگر بل مرتب کرنے والا اور جس کے نام مرتب کیا گیا ہو، دونوں ایک ہی شخص ہوں، تو اس کا اثر مستند بل میں نہیں ہوگا۔

۵۔ بل مرتب کرنے والے پر اس کے دستخط ہونے چاہئیں، اگر اس شخص کا تعلق کسی کمپنی سے ہو، تو دولہ زباً اختیار شخص ہونا چاہئے۔

۶۔ بل میں لکھی ہوئی مخصوص رقم کی ادائیگی اس کے مطالبے پر یا اسکو کی کسی مقررہ تاریخ کو یا مستقبل کی کسی قابل تعین تاریخ کو ہونی چاہئے۔

۷۔ بل میں قابل ادائیگی مخصوص رقم کا امداد ہونا چاہئے، اگر قابل ادائیگی مخصوص رقم کا امداد نہیں ہوگا، تو اس بل کی کوئی قانونی حیثیت نہیں ہوگی۔

۸۔ بل کی رقم بل میں مذکور شخص کو یا اس کے حکم پر کسی دوسرے مخصوص شخص کو یا حامل کو ادا ہونی چاہئے۔^(۱)

بل آف ایکسچینج کی چند مشہور قسمیں

اس بل کو اس کی نوعیت کے اعتبار سے ان تین اقسام میں تقسیم کیا جاسکتا ہے :-

۱۔ بلحاظ مقام ۲۔ بلحاظ مقدار ۳۔ بلحاظ ادائیگی قیمت

بلحاظ مقام

بھانڈہ مقام بل کی دو قسمیں ہیں :

ملکی بل (Inland Bill) :- یہ وہ بل ہے جسے اندرون ملک ہی تجارتی لین دین میں استعمال کیا جاسکتا ہے، دوسرے لفظوں میں بل کے فریقین کا تعلق ایک ہی ملک سے ہوتا ہے، اور اس بل کے عوض رقم کالین دین بھی اندرون ملک ہی ہوگا۔

غیر ملکی بل (Foreign Bill) :- یہ وہ بل ہوتا ہے جس کے فریقین میں ملکی

(۱) اعتباراً زمرہ نگاری شیخ مبارک علی۔

تاجر کے علاوہ غیر ملکی تاجر بھی شامل ہو، مثلاً اگر پاکستان کے کسی تاجر نے سنگاپور کے کسی تاجر کے نام کوئی بل بنایا ہے، اور اس نے اس کی ادائیگی تحریری طور پر قبول کر لی ہے، تو یہ بل غیر ملکی بل کہلائے گا کیونکہ اس بل کی ادائیگی سنگاپور میں ہوگی۔

بلحاظ مقاصد

اس لحاظ سے بھی بل کی دو قسمیں ہیں :-

تجارتی بل (Commercial Bill) :- وہ بل جو تجارتی لین دین کے تحفیے کے لئے بنایا جائے، اسے تجارتی بل کہتے ہیں، کاروباری دنیا میں اکثر و بیشتر یہ ہوتا ہے کہ کسی شے کا خریدار اس کی رقم فروخت کنندہ کو نقد ادا کرنے کے بجائے اس سے مستقبل میں ادائیگی کے لئے بل ہوا لیتا ہے، اور اس پر اس امر کی اپنی قبولیت ثبت کر دیتا ہے کہ وہ بل میں درج رقم اس کی ہدایت کے مطابق وہی جتنی مقررہ تاریخ کو ادا کرے گا۔

اعانتی بل (Accommodation Bill) :- یہ بل تجارتی ادھار کے لین دین کے تحفیے کے لئے نہیں، بلکہ کسی کی مالی اعانت کے لئے بنائے جاتے ہیں، ایسے ہوں کہ مقصد کسی شخص کو اس کی کٹوتی کا موقع فراہم کر کے کچھ عرصے کے لئے اس کی مالی اعانت کرنا ہوتا ہے۔

بلحاظ ادا کی گئی وقت

اس لحاظ سے بھی بل کی دو قسمیں ہیں :-

عند الطلب (On Demand Bill) :- وہ بل جو پیش کرنے یا دکھانے پر قابل ادا ہو، اسے عند الطلب بل کاں کہوایا جاتا ہے۔

مدتی بل (Time Bill) :- یہ وہ بل ہوتا ہے جو مستقبل میں کسی مخصوص تاریخ یا کسی معینہ مدت کے بعد قابل ادائیگی ہو، یہ مدت یا تو بل کی اجرائی تاریخ سے شروع ہوتی ہے یا پھر قبولیت کی تاریخ سے۔

بل کی تیاری کا طریقہ کار

بل کی تیاری میں مندرجہ ذیل امور کو غور رحن ضروری ہوتا ہے :-

۱۔ ریونیو کٹ چرپکا :- بل کو قانونی اہمیت رکھنے کے لئے مرتبہ پارلیمنٹ کو اس کے لئے ایک مخصوص رقم کا سرکاری ٹیکس دانا ہوتا ہے جسے بل کے ذریعہ ایک نوے پانچ لاکھ روپے میں چرپکا پڑتا ہے۔

۲۔ رقم کا اندراج :- بل میں مندرجہ قاض اور رقم کو چندوں اور مالکوں میں سائب اور وضع طور پر لکھا جاتا ہے۔

۳۔ تاریخ کا اندراج :- بل جس تاریخ کو مرتبہ منظور کیا جائے گا، تاریخ اور صاف خود پر تحریر کی جانی چاہئے گا۔ مع عام طور پر بل کے ایک مرتبہ کے خلاف کوئے پر درج کی جاتی ہے۔

۴۔ وصول کنندہ کا نام :- بل جس شخص یا فریق کو دینا چاہتا ہوں، اس میں اس کا نام بھی اس کے حق میں صرف اور واضح طور پر تحریر کیا جانا چاہئے۔

۵۔ مالیت وصول شدہ :- جس میں ایک مخصوص قدر مالیت کے لئے نام دینا ہے، بل میں یہ الفاظ "میت وصول شدہ ہے" یا برائے مالیت وصول شدہ (Full Value Received) ضرور تحریر کئے جائیں۔

۶۔ مرتبہ کے دستخط ثبت ہوں :- بل میں اس کے مرتبہ کے دستخط ثبت ہونا بھی لازمی ہے، لکھنے کے غیر میں کوئی قانونی حیثیت نہیں۔

۷۔ مرتبہ ایہ کا نام اور پتہ :- بل کے آخر میں اس کے مرتبہ ایہ کا نام اور پتہ سب سے پہلے درج ہونا ضروری ہے۔

۸۔ اس کی قبولیت :- صرف بل کی تیاری کے بعد اس میں مندرجہ رقم نامی شخص پر واجب الاء نہیں ہو جاتی، بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ مرتبہ ایہ اس کی

طرف سے کوئی مجاز شخص اپنی تحریری قبولیت کا اندراج بل پر کر رہا ہے، اس کے بغیر بل کی کوئی قانونی حیثیت نہیں ہوتی۔

بل کی کٹوتی (Discounting of Bill of Exchange)

تجارتی دنیا میں فوجدار بین دین میں سہولت کے پیش نظر مدتی بل عموماً زیادہ استعمال کئے جاتے ہیں، مدتی بل کی ادائیگی کے لئے مستقبل کی کوئی تاریخ مقرر ہوتی ہے، پتا چھٹا کر حامل کو بل میں لکھی ہوئی رقم کی مقررہ مدت سے ضرورت پڑ جائے، تو اسے کٹوتی کے لئے کسی بینک میں پیش کرتا ہے، آج کے ترقی یافتہ دور کے تقریباً تمام تجارتی بینک اس قسم کے بلوں پر کٹوتی کی سہولت مہیا کر کے کاروباری لوگوں کو مایات فراہم کرتے ہیں، کاروبار میں سرگرم عمل ہیں، اور اصل بینک ایسے بل کو خریدتے ہیں، اور اس کے عوض بل میں درج شدہ رقم سے کچھ کم رقم وصول کرتے ہیں، کٹوتی کا قصور بینک کی مراد یہ ہے کہ سود کے مطابق نیا جاتا ہے، اس قسم کی کٹوتی کو بینک کی طرف سے حامل بل سے لئے ایک قسم کا قلیل مدتی قرضہ بھی کہنا سکتے ہیں جس پر بینک کٹوتی کی صورت میں پیشگی سود کی وصولی کر لیتا ہے۔

ہنڈی (Bill of Exchange) کی شرعی تکلیف

اگر مرتب (ساحب) مستفید کا مدیون ہو، تو اس صورت میں ہنڈی از قبیل حوالہ ہے، مرتب نہیں ہوگا، مرتب الیہ حال حید ہوگا، اور مستفید محال ہوگا، اور اگر مرتب مستفید کا مدیون نہ ہو، تو اس صورت میں ہنڈی از قبیل حوالہ نہیں ہوگا، بلکہ یہ وکالت ہوگا۔

پھر جانتا ہے کہ اگر مرتب اور مرتب الیہ میں نہ حیثیت کا خلاق نہ ہو، تو یہ ذرا حلقہ ہے۔

فی السحابیر الشرعیۃ، تعتبر الکسبۃ من قبیل العوالۃ
اذا کان الشخص المستفید الذی سحبت لأمره دائراً
للساحب، ویكون الساحب هو المحیل الذی یصدر امره

للمسحوب عليه بدفع مبلغ معين من النقود في تاريخ معين للمستفيد المحدود۔

أما الجهة المنتزعة بدفع المبلغ المعين (المسحوب عليه) فهي المحتال عليه، والمستفيد حاصل الكمبيالة هو المحتال، فإن لم يكن المستفيد دافعاً للساحب كمن إصدار الكمبيالة توكللاً من الساحب للشخص لى قبض واستملاء مبلغ الكمبيالة۔

تعتبر الكمبيالة في حال عدم وجود مدفوعة بين الساحب والمسحوب عليه من قبيل الحوالة المطلقة^(۱) اس عبارت کا حاصل دہی ہے، جو ہم نے اوپر بیان کیا۔

وفي تكملة فتح المنهم: قلما اليون والكمبيالة والوثائق الأخرى التي يكتب عليها مبلغ الدين منذ يوم إخراجها، فإن التعامل بها حوالة صحيحة بلا ريب لأن الذي أصدرها قد كتب عليها إني صدين لكل من يحملها بهذا المبلغ المعلوم فكلما سلمها حاملها إلى رجل آخر، فقد احتل دينه عليه، وقد وجد رضا المحصيل والمحتال صريحا ورضا المحتال عليه مبني لأن المحتال عليه هو الذي أجرى طهذ الأذواق أول مرة وقد رضى بأداء مبلغها إلى كل من يحملها فرضا عام لكل من يحملها وأما تلفظ الإيجاب والقبول فلا يشترط في الحوالة بل تستعمل الحوالة بالتعاضل كما يعتقد البعير۔

(۱) المعايير الشرعية، هيئة المحاسبة والمراجعة للمؤسسات المالية الإسلامية ۱۴۲۳ھ۔

بانڈ، منڈ یاں اور دیگر مالی دستہ وراثت جن پر خاص مقدار لکھی ہوئی ہوتی ہے، چار دیواری کر کے ان سے، ان کے ساتھ تو جس بل شدہ حوالہ عیوض ہے، کیونکہ جس نے اس کو پامی کیا ہے، اس نے اس پر لکھا ہے کہ میں ہر اس شخص کا مدیون ہوں جس کے پاس یہ مل موجود ہو، پس جب او یہ کہ کسی اور آدمی کو دیتا ہے تو وہ حوالہ کر رہا ہے، اس میں بھگلی اور محتسب کی رضا مندی ضرارت پائی جاتی ہے، اور محتسب علیہ کی رضا مندی معنی پائی جاتی ہے، کیونکہ او چار دیواری کرتے وقت اس بات پر راضی ہے کہ وہ اس میں بھی ہوئی رقم ہر اس شخص کو ادا کرے گا، جس کے پاس یہ مل موجود ہو، جہاں تک ایجاب و قبول کے لحاظ کا تعلق ہے تو وہ حوالہ میں شرط نہیں، (یعنی مفاد شرع نہیں ہے) بلکہ یہ تو علی سے بھی منعقد ہوتا ہے، جیسا کہ بیع تخلی سے منعقد ہو جاتی ہے۔^(۱)

کٹوتی (Discounting) کا حکم

جسہر علمائے معاصرین نے کہا ہے کہ یہ "ہبہ الذین من غیر من علیہ باقول منہ" جو ناجائز ہے، کٹ لہزین کی پوری تفصیل شرع میں اگر ہو چکی ہے۔ فقہائے کرام نے ایک ہیج کا ذکر کیا ہے، جو ہندی کے مثہر ہے، اور اس کو "چاکر" کا نام دیا ہے، یہ اس استاد کو کہتے ہیں جس کو بیت المال یا متولی وقف کسی ایسے شخص کے لئے چار دیواری کرتا ہے، جس کا بیت المال یا وقف میں مالی حق موجود ہو، اور اس کو بیروں کی فی الدین ضرورت ہے، تو وہ کسی آدمی سے کہتا ہے کہ چاکر میں جو رقم لکھی ہوئی ہے، اس سے مجھے دو تہا کرنا ہے کیونکہ یہ بیع امرین میں داخل ہے، نہ اسے صحت رکھتا ہے نہ ان کے اس طرح ذکر کیا ہے:-

(۱) شکمۃ فقہ المصنف شرح الصحیح لمصنف العثمینی (محمد تقی العظمی)، ذکر تہجد،

والثانی المصنّف (ای صاحب تنویر لأبصار) بپردازن بیه
اجتماعیہ نعمانی لا یشاء بیه الدین إنما یجوز من
المعدیون۔

وقال ابن عابدین تحت عبارة المصنّف فی فتاویٰ سنن
عن بیه الاجتماعیة وهو ان یشکل لرجل جمعیة فی بیت
السمان ویحتاج إلی دراهم معدیة قیل ان یشکل لرجل جمعیة
فیقول له رجل: یعنی جمعیة انت قد هذا کذا بکذا
التقص من حقّه فی الاجتماعیة فقول: بعثک۔ فین الیہ
المذکور صحیحہ ثم لا یشکل بیه الدین بقدر اجاب إذا
بنا الدین من غیر من هو علیہ کما ذکر لا یصح۔ قال
مولانا فی فتاویٰ: وبیه الدین لا یجوز ولو بیه المعدیون
أو وهیہ۔^(۱)

اردو بلکہ تاپوں میں یہ عبارت ہے:-

ولا یصح بیه العطاء قیل قیضہ لأن العطاء منیب فیکون
من بیه الغرر وهو ان العطاء قسطه فی الدیون، ولا یصح
بیه رقعۃ یہ ای بالعطاء لأن المقصود بیه العطاء، لا ہی۔

من کو قرض کرنے سے پہلے فروخت کرنا ہے تو نہیں، کیونکہ وہ نہ خر
شیں، لہذا اس میں غرر ہے کیونکہ وہ کسی قسط یا پیمانہ میں ہے اور اس
کی دستاویز یا پینا بھی چاند نہیں، کیونکہ یہاں قصداً ہی فروخت
کرنا ہے، نہ کہ ہتھوڑ۔^(۲)

۱۔ الحدیث صحیح مع روایت مختار مصنف ابن بیه الاجتماعیہ

۲۔ کشف ثقافت سیولہ: ۱۵۶۔

یاد رکھنا چاہئے کہ خلیفہ اور سنا بلکہ کی اصل کے مطابق بیعہ النہدین میں غیر من علیہ النہدین مطلقاً ناجائز ہے، لہذا اس مسئلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بشری ذریعہ ثابت کے بغیر فروخت کرنا بھی جائز نہیں، کیونکہ یہ بیعہ النہدین میں غیر من علیہ النہدین ہے، جو بیعہ الہدایہ کے ناجائز ہے۔

نوٹ: کہ یہ کی اصل کے مطابق بشری کاٹمن یا تو لغو میں سے نہ ہو، یا پھر ٹرن اس کی قیمت کے برابر ہو، اور شواہح کا مذہب بھی اس طرح معلوم ہو رہا ہے۔
اس سے معلوم ہوا کہ کوئی تو بہر حال کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں۔
اس مسئلہ میں مجمع الفقہ الاسلامی جدہ کی قرارداد کے الفاظ در ذیل ہیں:-
إن جسم لأوراق انتجارية غیر جائز شرعاً لأنه یؤول إلی ربا
النسبة المعمر۔

ما یوقی دست ویز است کی کوئی بہر حال ناجائز ہے، کیونکہ اس کا نتیجہ ربا
النسبة کو شکل میں نکلتا ہے، جو حرام ہے۔^(۱)

سفٹی محمد آئی عثمانی صاحب نے نو رو مووقف سے تعلق نہیں، اور اس معاملے کو بیعہ النہدین قرار نہیں دیتے، بلکہ اس کو حوالہ قرار دے رہے ہیں، چنانچہ ان کے الفاظ ملاحظہ ہوں:-
ذکرنا وثبت کی تعلیمی حیثیت یہ ہے کہ ان کے ہاتھ میں مل ہے،
وہ ذین کا بے لگانے والے (Discount) کی طرف حوالہ کر دیتا
ہے۔ اور یہ حوالہ بے نقص من النہدین ہے، ہونا جائز ہے، اس لئے
کہ یہ ربا الفضل ہے۔ ذریعہ وثبت کے اس معاملے کو بیعہ النہدین
نہیں کہا جاسکتا، اس لئے کہ بیعہ اور حوالہ میں یہ فرق ہوتا ہے کہ بیعہ کے
بعد دائرہ بری الفد سے جو جاتا ہے، اور ذین کے تمام حقوق اس شخص کی

(۱) مجلۃ مجمعہ الفقہ الاسلامی، تعداد شمارہ ۲، ص ۲۱، تقریر رقم ۲، ۲۶، فقرہ ۳، بحوالہ
”بحوث فی قضایا فقہیہ معاصرۃ، المجلد الثانی۔“

طرف رائج ہو جاتے ہیں جس سے ذین خریدنا ہوتا ہے۔ اور حوالہ میں محمل ای دائن رہتا ہے، وہ بری الذمہ نہیں ہو جاتا، اگر قتال کو ذین نہ بنے تو وہ محمل کی طرف رجوع کا حق دار ہوتا ہے۔ اور آج کل ڈسکونٹنگ میں صورت حال یہی ہوتی ہے کہ اگر یہ لگائے والے (Discounter) کو مل وصول نہ ہو تو وہ اصل دائن سے رجوع کرتا ہے، لہذا یہ ”بمع الذین من غیر من علیہ الذین“ نہیں، بلکہ ”حوالۃ الذین بالتقصیر من الذین“ ہے۔^(۱)

اس کو حضرت مفتی صاحب اپنی عربی تہذیب میں اس طرح بیان فرماتے ہیں:-

والذی یظہر لی ان حسم الكمبیلة نیس بہما فی الحقیقة وإنما هو إقراض وحوالة، فکلذی یحسم الكمبیلة یقرض إلی حاملها مبلفاً ثم یحول الحاصل المقترض إلیہ علی مصدر الكمبیلة والذین علی ذلک ان فی قوانین معظم ابلاد لا یتحمل الحاسم خطر عدم الشدید بل یحق له ان یرجع علی حامل الكمبیلة إذا لم یقع التسدید من مصدر الكمبیلة وذلک شأن الحوالة علی مذهب الحنفیة۔^(۲)

Bill of Exchange کی کٹوتی کا شرعی متبادل (Alternative)

اس کی کئی جائز صورتیں ہو سکتی ہیں، ان میں سے ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ تاجر اس بن کو فروخت کرنے کی بجائے بٹ کو اپنا قرض وصول کرنے کا وکیس بنائے، اور

(۱) اسلام اور جدید معیشت و تجارت، ص: ۱۵۰۔

(۲) بحوث فی قضایا فقہیہ معاصرہ، انجمنی (محمد تقی العثمینی) کراچی، مکتبہ

دارالعلوم کراچی، طبع جدید ۱۴۲۲ھ۔

اس کے لئے وکالہ فیس مقرر کر دے، پھر اس بینک سے غن پر ورع شدہ رقم کے برابر قرض لے لے، بینک ہجر کے وکیل کی حیثیت سے قرض وصول کرنے کے بعد تا جر کو دیتے ہوئے قرض کے ہر لے میں اپنا قرض وصول کرے۔

مثلاً: مزید کے پاس ایک بیل ہے جس پر ایک لاکھ روپے کا سٹل درج ہے، تو مزید بینک کو وکیل بناتا ہے کہ وہ اس رقم کو بیل کے چارگی کرنے والے سے ایک ہزار روپے کے عوض وصول کرے، پھر بینک مزید کو عقد مستقل کے ساتھ تانفوت ہزار روپے قرض دیتا ہے، پھر جب بینک ایک لاکھ روپے اصل آدلی سے وصول کر لے گا، تو مقاصد: قلع ہو جائے گا، تو بینک اس میں سے تانفوت ہزار روپے اپنے قرض کے طور پر رکھ لے، اور ایک ہزار روپے وکالہ فیس کے طور کے رکھ لے۔

لیکن یہ معاملہ درست ہونے کے لئے چند شرائط کا پایا جانا ضروری ہے:-

الاول: ان یسکون کل واحد من العتدین منفصلاً عن

الآخر فلا تشترط الوکالة فی القرض والقرض فی الوکالة۔

الثانی: ان لا تكون اجرة الوکالة مرتبطة بمدة نضج

الکسبالة بحيث تكون الاجرة زائدة ان كانت المدة

ضویلة وتكون اقل ان كانت قصیرة۔

الثالث: ان لا یزاد فی اجرة الوکالة بسبب القرض الخفی

اقرضه البنك فانه یسکون حینئذ قرضاً جواً منفصلاً

۱- قرض اور وکالہ کے دونوں عقد بالکل ایک دوسرے سے الگ الگ ہوں،

وکالہ عقد قرض کے لئے شرط نہ ہو اور عقد قرض وکالہ کے لئے شرط نہ ہو۔

۲- وکالہ فیس (Maturity) کی مدت کے ساتھ مربوط نہ ہو کہ اگر مدت لمبی ہو تو

اجرت زیادہ ہو، اور اگر مدت کم ہو تو اجرت بھی کم ہو۔

۳- قرض کی وجہ سے وکالہ فیس میں اضافہ نہ ہو، ورنہ یہ "کل قرض جواً"

مادہ ۱۰۰ میں داخل ہو جائے گا، جو باطل ہے۔^۱

مومن یا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں:-

نہیں ان تجویز میں وہ باتیں قابل غور ہیں۔ ایک یہ کہ مومن یا کائنات کی اہمیت کو مل کی رقم کی قدر سے ساتھ مربوط کیا جائے گا، اہل کی رقم زیادہ ہو تو اہمیت بھی زیادہ ہوگی، اور رقم مومن یا تو اہمیت بھی کم ہوگی، دوسری بات یہ کہ اہمیت کو مدت کے ساتھ بھی مربوط کیا جائے گا۔ جس کی پختگی زیادہ مدت کے بعد ہوگی، تو اہمیت زیادہ ہوگی، اور پختگی کم مدت میں ہوتی ہو تو اہمیت کم ہوگی۔ اب یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ اہمیت کو رقم کی قدر سے، مدت یا پختگی کے ساتھ مربوط کرنا درست ہے یا نہیں؟

اہمیت کو رقم کی قدر سے ساتھ مربوط کرنے کا جو اثر معلوم ہوتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ دینی (مصدقہ) کی اہمیت کو ثابت کے ساتھ ثابت کرنے میں، قطعاً فائدہ نہیں ہوتا، صرف دینی دلائل سے جو اہمیت ترویج دیتی ہے، یعنی دین کے زیادہ اہمیت کی چیز بننے سے تو زیادہ اہمیت لیتا، اور اہمیت کی چیز میں دال بن جائے، تو کم اہمیت لیتا، یا نہ ہوتا ہے، اس کی وجہ یہ کہ دینی دلائل سے نہیں ہے، ان کا حاصل یہ ہے کہ گویا ہمارے کم یا زیادہ ہونے کی صورت میں دال کی اہمیت اور حاصل ہوتا ہے، اور اہمیت مقرر کرتے ہوئے دینی دلائل اور اہمیت کو نہیں دیکھ جاتا، بلکہ اہمیت مقرر ہونے میں دال کی قدر اور نوعیت کا بھی دخل ہوتا ہے، اہمیت کی چیز کی دال کی قدر کم ہے، اور زیادہ

۱۔ بحوث فی قضایا فقہیہ معادہ ۱۰۰، اخصاصی، محمد بنی، علم اسلامی، کتب سنو، ص ۱۰۰

مالیت کی چیز کی قدر زیادہ ہے، لہذا اس کی بنا پر اجرت میں بھی کمی بیشی ہو سکتی ہے۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے وکالت کی اجرت کو مقدمہ رقم کے ساتھ وابستہ کرنے کی تجویز پیش معلوم ہوتی ہے، مگر اجرت کو مدت اور زمانے کے ساتھ مربوط کرنے کا کوئی جواز سمجھ میں نہیں آتا۔ اس لئے کہ یہ عینہ والی شکل ہے کہ بڑا سود قرض لے کر قرض کی مدت کے حساب سے وکالت کی اجرت وصول کرنی چاہیے یعنی جو سود قرض پر نہیں لیا جا رہا، وہ وکالت کی اجرت بڑھ کر وصول کر لیا گیا۔^۱ حاصل یہ کہ وکالت فیس کو نئے دورہ معاملے میں:-

۱۔ مل کی رقم کی تعداد کے ساتھ مربوط کرنے کی گنجائش ہے۔

۲۔ لیکن مل کی پختگی کی مدت کے ساتھ مربوط کرنا جائز نہیں۔

مالیاتی دستاویزات کی نظمیں (Endorsement) کی فقہی تکلیف

نظمیں کی دو قسمیں ہیں:-

نظمیں حلیہ کی، اور نظمیں توکیل۔

پہلی قسم میں منظم (Endorser) دستاویز کی قیمت کو منظم (Beneficiary) کو منتقل کرتا ہے، اب اگر منظم منظم (Beneficiary) کا بیون ہو تو یہ حوالہ ہے، ورنہ اگر ایسا نہ ہو تو یہ توکیل بالقض ہے۔

دوسری قسم میں کا: نکت نظمیں کے ذریعے ادارے سے دستاویز کی قیمت وصول کرنا چاہتا ہے، یہ حوالہ نہیں، بلکہ یہ وکالت ہے، جو جائز ہے، خواہ اجرت کے ساتھ ہو، یا بدون اجرت ہو۔

بنکی تحویلات (Remittances / Transfer of Money) کی شرعی تصدیق

گزشتہ بحث جتنا اوزار سے کہے کہ میرے ٹرانزاکشن اکاؤنٹ سے اپنی ٹرنکی میں ملاں شخص کو رقم بھیج دے تو یہ جواب ہے کہ وہ اس پر اور وجوہات سے ہے کہ وہ جائز ہے۔ کیونکہ یہ پہنچنے کی ضمانت ہے۔ یہ قید تحویلات اس شخص کی ترغیب دینا ہے کہ اس میں ذکر ہو چکی ہیں۔

پرومیسری نوٹ / اقرارنامہ (Promissory Note)

An unconditional promise in writing made by one person to another signed by the maker engaging to pay on demand or at a fixed or determinable future time, a sum certain in money to or to the order of a specified person, or to bearer.

اقرارنامہ ایک شخص کا اپنے دستخط کے ساتھ کسی دوسرے شخص کے نام ایک غیر مشروط تحریری وعدہ ہوتا ہے، جس میں اقرارنامہ تیار کرنے والا یہ وعدہ کرتا ہے کہ اس میں تحریر کردہ رقم کو حسبہ اس طلب کی جائے، مستقبل کی کسی مقررہ وقت میں تعین مدت پر اس کے غم کے معافی کسی دوسرے شخص کو یا اس کے اقرارنامہ کے حامل یا قاتل شخص کو اور کرے گا۔ (۲)

ایک اقرارنامہ کی لازمی شرائط یہ ہوتی ہیں:-

۱- غیر مشروط۔

۲- تحریری۔

۳- ایک خاص رقم کی ہونی۔

(۱) تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: معیار عملہ دلفریبہ، و Skaria Standards

(۲) تجارتی روایتی میں ۱۹۹۱ء

۴۔ اور انکی کسی مذکورہ شخص کو یا اس کے حکم پر کسی اور شخص کو یا اس نے حامل یا

تواضع کو۔

۵۔ اور انکی مطالبے پر یہ مستحق کسی قابل تعین مدت پر۔

۶۔ وعدہ کرنے والے کے دستخط۔

Promissory Note: a financial instrument containing an unconditional undertaking signed by the maker to pay on demand, or at a fixed or determinable time in future, a certain sum of money to the holder or to the bearer of the instrument, or to the order of a designated party.^(۱)

اس حرف کا حاصل بھی وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا۔

قسم شرعی

اس نوٹ پر قبضہ اس میں ذریعہ رقم پر قبضہ نہیں بلکہ اس کے ساتھ ان معاملات میں تعامل درست نہیں جن میں قبضہ شرط ہے مثلاً بیع صرف میں یا بیع منہم یعنی صرف میں اس کو بدل صرف اور سہم میں اس کو وائس امثال بنانا جائز نہیں۔

اسی طرح اس کو فیس و لچر سے زیادہ پر فروخت کرنا بھی جائز نہیں، وغیرہ۔^(۲)

بیل آف ایکسچینج، چیک اور پرامیسری نوٹ کے آپس میں ایک

دوسرے کے ساتھ کچھ اہم فروق

چیک اور بیل (Bill of Exchange) میں فرق

۱۔ مہر لاتی بل کسی بھی شخص کے نام جاری کیا جاسکتا ہے، جبکہ چیک صرف

(۱) Glossary, Banking and Finance, English-English-Urdu, State Bank of Pakistan, State Bank of Pakistan, Institute of Banks in Pakistan, Lahore School of Economics.

مختلفہ ملک کے نام ہی جاری کیا جاسکتا ہے۔

۲۔ مہارلاتی ملک جس کے نام جاری کیا جائے، اس کی طرف سے اس کی قبولیت ضروری ہے، جبکہ چیک میں بینک کی طرف سے قبولیت ضروری نہیں۔

۳۔ مہارلاتی ملک کی ادائیگی مطالبے یا مستحقین کی کسی قابل تعین تاریخ پر ہوتی ہے، جبکہ چیک کی ادائیگی اس پر کبھی ہوئی تاریخ کے مطابق مطالبے پر ہوتی ہے۔

۴۔ مہارلاتی ملک کو اس نہیں مایا جاسکتا ہے، جبکہ چیک کو اس کی جاسکتا ہے۔

۵۔ مہارلاتی ملک میں ڈاکاؤٹ ہو سکتا ہے، جبکہ چیک میں کوئی ڈاکاؤٹ نہیں کیا جاسکتا۔

۶۔ مہارلاتی ملک میں درج رقم قسطوں میں ادائیگی ہوتی ہے، جبکہ چیک میں درج شدہ رقم کو قسطوں میں دیا نہیں جاسکتا، وغیرہ۔

بل اور پرائیمری نوٹ میں فرق

۱۔ بل جب قبول کر لیا جاتا ہے، تو اس کے مرتب انہی کی ذمہ داری قانونی نوعیت کی رہتی ہے، جبکہ پرائیمری نوٹ تیار کرنے والا ذیل مشروط ہوتا ہے، اور وہی اس کو قبول کرنے والے سے خط و کتابت کرتا ہے۔

۲۔ بل کسی مخصوص رقم کی ادائیگی کا ایک غیر مشروط قلم نامہ ہے، جبکہ نوٹ کسی مخصوص رقم کی ادائیگی کا ایک غیر مشروط وعدہ ہے۔

۳۔ بل کے لئے قبولیت درکار ہوتی ہے، جبکہ نوٹ کے لئے قبولیت درکار نہیں ہوتی، کیونکہ اقرار نامہ رقم ادا کرنے والا ذیل لکھ کر دیتا ہے۔

۴۔ غیر ملکی بل کے دو تین سٹنس میں بھی تیار ہوتا ہے، جبکہ اقرار نامہ کسی سیٹ کی صورت میں تیار نہیں ہوتا۔

۵۔ بل کو تیار کرنے والوں کی ذمہ داری مشترک ہوتی ہے، جبکہ اقرار نامہ تیار

کرنے والے مشترکہ طور پر یہ اقرارنامے کے الفاظ کے مطابق مشترکہ یا انفرادی طور پر رقم کی ادائیگی کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔

۶۔ مل کا وسیع پیمانے پر عام لین دین ہوتا ہے، جبکہ اقرارنامے کا محدود طور پر لین دین ہوتا ہے۔

۷۔ مل غیر ملکی بھی ہو سکتا ہے، جبکہ اقرارنامہ صرف ملکی ہی ہو سکتا ہے۔

پرائیمری نوٹ اور چیک میں فرق

۱۔ پرائیمری نوٹ کسی مخصوص رقم کی ادائیگی کے لئے غیر مشروط وعدہ ہوتا ہے، جبکہ چیک بینک کے نام حکم نامہ ہوتا ہے۔

۲۔ نوٹ کے صرف دو فریق ہوتے ہیں، اقرار کرنے والا، اور رقم پانے والا، جبکہ چیک میں تین فریق بھی ہو سکتے ہیں۔

۳۔ نوٹ میں ادائیگی کے لئے کوئی خاص مدت مقرر ہوتی ہے، جبکہ چیک ہمیشہ عند الطلب واجب الاداء ہوتا ہے۔

۴۔ نوٹ کا استعمال محدود ہے، جبکہ چیک کا استعمال غیر محدود ہے۔

۵۔ نوٹ کی ادائیگی اسے بنانے والے شخص کو ہی کرنا ہوتی ہے، تاہم اسے بنانے والے اگر مشترکہ کاروبار سے وابستہ ہیں، تو ادائیگی ان کی مشترکہ ذمہ داری ہوتی ہے، جبکہ چیک کی ادائیگی صرف متعلقہ مخصوص بینک اور اس کی مخصوص شاخ سے ہی ہو سکتی ہے۔

کریڈٹ کارڈ (Credit Card)

آج کل تین قسم کے کارڈ رائج ہیں، جن کے نام درج ذیل ہیں:-

۱۔ کریڈٹ کارڈ

۲۔ ڈیبٹ کارڈ

۳۔ چارج کارڈ

۱۔ کریڈٹ کارڈ (Credit Card)

اس کارڈ کے حامل کا ادارے میں کوئی اکاؤنٹ نہیں ہوتا، بلکہ وہ معاہدہ بنی ادھار پر سود لے کر رہتا ہے، اس معاہدے میں گریڈ اور دیگر متعین مدت فراہم کرتا ہے کہ جس میں اگر حامل کارڈ اپنے چیک کردے، تو اس کو سود و ٹیکس سرانجام دینا، لیکن اس معاہدہ پر سود کی بنیاد ہی پر ہوتا ہے، اور اس کی دائینی کا وعدہ ہوتا ہے، اس کے علاوہ اس میں تجدید مدت (Rescheduling) کی سہولت بھی موجود ہوتی ہے، جس سے دائینی کی مدت بڑھ جاتی ہے، البتہ اس کے ساتھ ساتھ شرح سود میں بھی اضافہ ہو جاتا ہے، اور بعض صورتوں میں اضافی رقم بھی جاتی ہے۔

۲۔ ڈیبٹ کارڈ (Debit Card)

اس کارڈ کے حامل کا پیسے سے ادارے میں اکاؤنٹ موجود ہوتا ہے، جس ادارے سے اس نے کارڈ حاصل کیا ہے، حامل کارڈ ملتی کارڈ ہولڈر اس کارڈ کو ذرا بھری استعمال کرتا ہے، اور وہ اس کے اکاؤنٹ میں موجود رقم سے اس کی دائینی کر دیتا ہے، اس میں کارڈ ہولڈر کو ادھار کی سہولت حاصل نہیں ہوتی ہے، بلکہ وہ صرف اس وقت تک کارڈ کو استعمال کر سکتا ہے، جب تک اس کے اکاؤنٹ میں رقم موجود رہتی ہے۔
ادارہ اس کارڈ کو بھرنے کی فیس وصول کرتا ہے۔

۳۔ چارج کارڈ (Charge Card)

اس کارڈ کے حامل کا پیسے سے ادارے میں اکاؤنٹ نہیں ہوتا ہے، بلکہ ادارہ کارڈ ہولڈر کو ادھار کی سہولت فراہم کرتا ہے، کارڈ ہولڈر کو ایک متعین ایام کی ادائیگی کی سہولت میسر ہوتی ہے، جس میں اس کو ادارے کو دائینی کرنا ضروری ہوتا ہے، اگر اس مدت میں دائینی موجود ہے، تو سود و ٹیکس البتہ اس کے کارڈ کے وقت پر دائینی کی، تو پھر اس کو سود کے ساتھ دائینی کرنا پڑتی ہے۔

اور اس کا رد کو چاہی کرے یا نہیں وصول کرتا ہے۔

شرعی احکام

ذمیت کا رد کا شرعی حکم

اس کا رد کو استعمال کرتا یا نہیں چاہتا ہے، اور اس کے ذریعے خرید و فروخت کرنا درست ہے، کیونکہ اس میں نہ قبض کی صورت ہے نہ سود کی، اہمیت کا رد دالہ کی یہ ضمانتی جوتی کہ وہ اس کا رد کو غیر شرعی امور میں استعمال نہ کرے۔

چارج کا رد کا شرعی حکم

اس کا رد کو مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ استعمال کرتا چاہتا ہے:-

- ۱۔ حامل کا رد اس بات کا رد اتھ مکرے کہ وہ معین مدت سے پہلے پیسے اور اس کی رقمے اور کسی بھی وقت سود نہ ہونے کا کوئی امکان باقی نہ رہے۔
- ۲۔ حامل کا رد کی یہ ضمانتی ہو کہ اس کا رد کو غیر شرعی امور میں استعمال نہ کرے۔

- ۳۔ اگر ضمانت ذمیت کا رد سے پوری ہو رہی ہو، تو بہتر ہے کہ اس کا رد کو استعمال نہ کرے۔

کریڈٹ کا رد کا شرعی حکم

اس کا رد کا استعمال چاہتا نہیں، لہذا یہ کہ ذمیت کا رد یا چارج کا رد الٹ سے لینا نہ ہو، اور اس کو ذمیت کا رد یا چارج کا رد کی طرح نہ کور دیا، شرائط کے ساتھ استعمال کیا جائے۔

ان تمام کا رد کو کریڈٹ کا رد کہا جاتا ہے، لیکن اصل کریڈٹ کا رد اسی ہے جس کی تفصیل اوپر نہ کور ہوئی، اور اس کا استعمال اصل چاہتا نہیں، البتہ کریڈٹ کا رد کا اطلاق مذکورہ بالا دو قسمیں پر کیا جائے، تو ان کا استعمال جائز ہے۔

اے آئی ایم کارڈ (Automated Transfer Machine (ATM

یہ رقم نکالنے کا کارڈ ہے، اس کا راج گئی بہت عام ہو چکا ہے اس کے ذریعے
بنک سے رقم نکالنی جاتی ہے، میرا کہہ گا یہ ہے۔

اس کارڈ کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس کارڈ کو استعمال کرنے پر اگر متعین رقم مشین کے
استعمال کی اجازت کے طور پر ادارہ وصول کرے، جو مقدار رقم سے قطع نظر ہو تو یہ جائز ہے،
لیکن اگر ادارہ رقم کو بیرونی کرایہ پر دیکھ وصول کرے، تو یہ جائز نہیں بلکہ حرام و ناجائز
ادارہ کارڈ جاری کر کے کسی فیس وصول کر سکتا ہے۔

فی السحبہ اشترعہ ببطاقة الحسم الفوری (Debit
(Card) تصدّد هذه البطاقة من المؤسسة لمن له رصيد في
حسابه، تخول هذه البطاقة لحاملها السحب أو تسديد
الدين، تسع والخدمات بقدر رصيد المتاح، ويتم الحسم
منه فوراً، ولا تخوله الحصول على ائتمان، لا يتحمل
العميل رسوماً مقابل استخدام هذه البطاقة غالباً إلا في
حالت سحب العميل نقداً أو شراءه عملية أخرى عن طريق
مؤسسة أخرى غير المؤسسة المصدرة للبطاقة. تصدّد هذه
البطاقة برسم أو بدون، تتقاضى بعض المؤسسات من
قابل البطاقة نسبة من الدين المستترينات أو الخدمات۔

بطاقة الائتمان والحبس لأجل (Charge Card) هذه
البطاقة اداة الائتمان في حدود سقف معين لفترة محددة
وهي اداة قضاء ايضاً. تستعمل هذه البطاقة في تسديد
الدين السلف والخدمات وفي الحصول على القرض، لا يتبع

نظام هذه البطاقة تهيئات انشائية متعددة احمده حيث
 يتضمن عميه العمارة بداد تمن مشتراته خلال الفترة
 المحددة عند تسع الكشوف المرسمة اليه من المؤسسة
 اذا تأخر حامل البطاقة في تسديد ما عليه بعد الفترة
 "المسمو" بها يتم تب سيه فوالد روية اما المؤسسات فلا
 تترب فوالد روية لا تقتضي المؤسسة المصدرة
 لبطاقة اية نسبة من حامد البطاقة على المشتريات
 والخدمات ولكنها تحس على نسبة معينة (عموية) من
 قائل البطاقة على مبيعاته او خدماته التي تمت بالبطاقة.
 تعتم المؤسسة في حدود سقف الاثمان وبالإضافة
 للمو فق عليها للجهة القابضة بداد اثمان تسع
 والخدمات وهذا الإلتزام بتسديد اثمان المبيعات
 والخدمات مخصص ومباشر بعدد من علاقة الجهة القابضة
 لبطاقة حامد البطاقة، للمؤسسة المصدرة لبطاقة حق
 شخصي ومباشر قبل حامد البطاقة في استرداده ما دفعه
 عنه وحقه في ذلك حق مجرد ومستقل عن علاقة ناشئة
 بين حامل البطاقة والجهة القابضة لها بموجب العقد المبرم
 بينهما.

بطاقة الاثمان المتعدد (الذاتية) هذه البطاقة
 أداة اثمان في حدود سقف متعدد على فترات يحددها
 مصدر البطاقة وهي أداة وفاء أيضا، يستطيع حاملها
 تسديد اثمان تسع والخدمات والسحب بعدد في حدود

سقف الائتمان الممنوع۔ فی حائے الشراء تسلم او الحصول
عسی الخدمات يمتنع حاملها فترة سماح يسدد خلالها
تمستحق عليه بدون فوائد. كما تسمح له تأجيل السداد
خلال فترة محددة مع ترتيب فوائد عليه، أما في حالة
السحب النقدي فلا يمتنع حاملها فترة سماح، ينطبق على
هذه البطاقة ما جاء في المبدأ ۲۰۲ھ و ۲۰۰ز۔

الحکم الشرعی لأنواع البطاقات: بطاقة الحسم الفوری:
يجوز للمؤسسات إصدار بطاقة الحسم الفوری ما دام حاملها
يسحب من رصيده ولا يترتب على التعامل بها فائدة
ربوية۔ بطاقة الائتمان والحسم الأجل، يجوز إصدارها
بأشرواح الآتية

الأ) يشترط على حامل البطاقة فوائد ربوية في حال تأخره
عن سداد لمبالغ المستحقة عليه۔

في حالة التزام المؤسسة حامل البطاقة بإيداع مبلغ نقدي
ضماناً لا يمكن لحامل البطاقة التصرف فيه يجب النص
على أنها تشبهه لصاحبه على وجه المضاربة مع اقتسام
الربح بينه وبين المؤسسة بحسب النسبة المحددة۔

إن لا يمتنع المؤسسة على حامل البطاقة عدم التعامل
بها فيما حرّمته الشريعة وإنه يحق للمؤسسة سحب البطاقة
في تلك الحالة۔

بطاقة الائتمان المتجدد، لا يجوز للمؤسسات إصدار
بطاقات الائتمان ذات الدين المتجدد الذي يسدده

حاصل البضاعة على قبض أو أمانة بغوا عند ربوية^(۱)

بنک ڈرافٹ (Bank Draft)

A bill of exchange payable on demand, usually drawn by one bank on another or by one branch on another, a popular means of transfer of funds.

یہ ایک بل ہے جو طلب کرنے پر واجب الادا ہوتا ہے، جو باقاعدہ ایک بینک سے دوسرے بینک کو یا ایک شخص سے دوسری شخص کو واجب الادا ہوتی ہے، یہ رقم منتقل کرنے کا ایک مقبول عام طریقہ ہے۔^(۲)

آئندہ بل بینک ڈرافٹ کی پوری تعریف کر رہے ہیں:-

A bank draft is a cheque drawn by one bank upon another bank or its own branch situated at a different place, requesting it to pay a certain sum of money to a specified person or to his order to the bearer. A bank draft may be inland or foreign. Usually persons who have to make payment to distant creditors go to their bank to obtain a bank draft. They have to deposit with the bankers the amount to be remitted a small commissions. Draft is then issued which is sent to the creditor concerned who gets it encashed.

اس تعریف کا صحیح معنی بھی تقریباً وہی ہے، جو اوپر مذکور ہوا، البتہ اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ بینک ڈرافٹ اندرون ملک بھی ہو سکتا ہے، اور بیرون ملک بھی ہو سکتا ہے، اور

۱۔ المعاییر الشرعیۃ، هيئة المحاسبة والعلوم الضريبية، المملكة العربية السعودية ۲۰۲۰ھ
مذکورہ تفصیل اگر انگریزی میں چاہیے، تو اس کے لئے Sharia Standards کا ماحول لکھا گیا ہے۔
مستند مکتوب ہے۔

(۲) Glossary, Banking and finance, English-English Urdu, Shari'ah, Foreign Student Edition, State Bank of Pakistan, Lecture of Bankers.

اس پر تیشہن بھی دھمونا کیے جاتا ہے۔^(۱۰)

پے آرڈر (Pay Order)

It is a cheque like instruments issued by bank on the request of its customers or in payment of its own expenses or dues, drawn on itself, to pay a specified sum of money to the order of specified person. Payment orders are usually issued by the banks on receipt of full amounts involved, which means that it would not be returned unpaid due to lack of funds, it is also called Bankers Cheques or Cashiers Cheques.

یہ چیک کی طرح ہے جو بینک سے کسی کے گاہکوں کی درخواست پر یا اس کے اپنے اخراجات یا بقیہات سے لئے خوراں پر جاری کئے جائیں تاکہ ایک معین رقم مذکور شخص کو ادا کی جائے، ادائیگی کے اوقات میں یہ ضرور پیشگوئی کی جانب سے پوری متعلقہ رقم وصول ہو جانے کے بعد ہی جاری کئے جاتے ہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ نقد کی گئی کے مدد پر بغیر ادا کئے واجب نہ کر دیئے جائیں، انہیں بینکاروں کے چیک یا گیسٹرز چیک بھی کہہ جاتا ہے۔^(۱۱)

بینک ڈرافٹ اور پے آرڈر میں شرعی نقطہ نظر سے کوئی خاص پیچیدگی نہیں، بلکہ

بینک ان دونوں پر حق خدمت وصول کرتا ہے، جو شرعاً ناجز ہے۔

بائڈ (Bond)

Bond is an interest bearing government or corporate security, obligating the bond owner under an agreement called bond indenture to pay

(۱۰) Introduction to Economic Principles, Dr. A. N. Agarwal, p. 352

(۱۱) Glossary, Banking and Finance, English-Urdu-Urdu-English, Shari'at Faruq Singson, 1st edn, State Bank of Pakistan, Institute of Bankers Pakistan, Lahore School of Economics

the bond holder a principal amount on the date of maturity and periodic payment of interest over the life of the bond, bonds are long term debt instrument and are a preferred mode of raising long term funds without selling shares, bond enables the bond issuer to convert non liquid or less liquid assets into marketable instruments, the market value, or the price of the bond in the market differs from the face value or par value of the bond at the maturity by a discount factor based primarily on the current interest rate and the bond rating generally, if interest rate rises bond price fall and vice versa.

بانڈ، یہ حکومت یا کسی مشترکہ کمپنی کا ایک سودی تمسک ہے، جو بانڈ کے لئے اجراء کرنے والے کو اس معاہدے کے تحت، جیسے بانڈ کا اقرار نہ کیا جاتا ہے، پابند کرتا ہے کہ وہ اصل بانڈ واپس کی تاریخ پر اس کی اصل رقم واپس کرے، اور بانڈ کی زندگی تک عرصہ وار سود کی ادائیگی کرے۔ بانڈ قرضہ حاصل کرنے کا موثر ذریعہ ہے، اور حصص کو فروخت کے بغیر ضویل ملتی فنڈ حاصل کرنے کا ایک ترجیحی طریقہ ہے، یہ خیریاں یا کمسیاں اثاثوں کو فروخت آلات میں تبدیل کرنے کا ایک ذریعہ بھی ہے، بازاری ماریت یا بازار میں قیمت کیچھورنے کے لحاظ سے اس کی فیس و بطور مختلف ہوتی ہے، اس کی وجہ یہ وہ عنصر ہے جو خاص طور پر سود کی موجودہ شرح اور بانڈ کی درجہ بندی پر مبنی ہوتا ہے، عام طور پر اگر سود بڑھ جائے تو بانڈ کی قیمتیں گرنے لگتی ہیں، یا دوسری صورت اس کے برعکس ہوتی ہے۔^(۱)

(۱) Glossary, Banking and Finance, English-English-Urdu, Shari' Banking Study in Islam, State Bank of Pakistan, Institute of Bankers Pakistan, Lahore School of Economics

مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب بائعہ کی تعریف اور حقیقت یوں بیان فرماتے ہیں:-

السند (Bond) فی الاصطلاح السعاصر وثیقة یصدرها المصدرون لمقرضه إعترافاً منه بأنه استقرض من حاملها مبلغاً معلوماً یتلزم بإدائه فی وقت معلوم وإن هذه السندات تصدرها عادة لقرضها علی الجمهور لمحصلوا علیها بإداء المبلغ المکتوب علی وجهها حتی یصيروا مقرضین ذلك المبلغ لمصدر السند وإن هذه السندات ربما تصدرها الشركات المساهمة التصاریة أو الصناعية حينما تحتاج إلى اقتراض مبالغ کبيرة من المال لا یجوز مشاركتها ولا تجد ائراداً أو مؤسسات تقرضها الأموال بالمجم البطلوب، فتعرض هذه السندات علی الجمهور وربما تصدر هذه السندات من قبل الحكومات التي تريد ان تقوم عمل مہزانیہا فتقترض من الجمهور وإن هذه السندات سواء أصدرتها الشركات أو أصدرتها الحكومة إنما تلتزم بإداء فوائد ربویة إلى من یحملها فالسند الذی قیمتہ إلى اسمیة مائة روبیة مثلاً تستحق ان یدفع لحاملها مائة وخمیس عشرة بعد سنة، ویحق له ان یمسک هذا السند فی السوق وإنها تباع وتشتري بشمن یتراضی علیہ الطرفان فمن حصل علی هذا السند بمائة لیلته یمسکه إلى آخر مائة وخمسة ویشتريه ذلك الآخر بهذا الثمن لأنه یرجو ان یحصل علی مائة وخمیس عشرة روبیة فی نهاية المدّة۔

وہنک سندھات آخری تصدد من قبل الحكومة وتعرض
عادة على البنوك والمؤسسات المالية الأخرى، وتسمى
سندھات العزينة ومقصود هذه السندھات نفس المقصد
الذي من أجله تصدد السندھات الحكومة الأخرى، غير
أن هذه السندھات تعرض على البنوك لتشتريها على
اساس المزايعة، فكل من الذي قيمته الف روبية مثلاً
يتضمن التزام الحكومة بأداء الف روبية إلى حامله عند
حلول أجله فتجري في شراء العزايعة فيما بين البنوك
وتتأني العروض من قبلها إلى البنك المركزي لتياء هذه
السندھات إلى من عرضه أكثر، ومعنى بيع هذه السندھات
أن مشتريها تعرض مبلغ الثمن إلى الحكومة واستحق من
خلال هذا الإقراض أن يحصل على قيمة السندھ الاسمية
عند حلول الأجل۔^(۱)

اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ:-

- ۱- بانڈ آج کل کی اصطلاح میں اس سند کو کہتے ہیں، جس کو مقروض جاری کرتا ہے اس اعتراض میں کہ اس نے اس کے حال سے متعین رقم بطور قرض لی ہے۔
- ۲- یہ بانڈ عام طور پر عوام پر پیش کئے جاتے ہیں، تاکہ عوام ان کو خریدیں اس قیمت پر جو ان پر لکھی ہوئی ہے، تو گویا کہ انہوں نے یہ قیمت جاری کنندہ کو قرض کے طور پر دی۔
- ۳- یہ بانڈ ہر اوقات کمپنیوں کی طرف سے جاری ہوتے ہیں، جن کو بڑی

(۱) بحوث فی قضایا فقہیة معاصرة، العشقی، (محمد تقی عثمانی) کراچی، مکتبہ دارالعلوم کراچی، طبع جدید ۳۶۶ ہ۔

رقم کی ضرورت ہوتی ہے۔

۴۔ بعض اوقات حکومت بھی ان بانڈز کو اپنے بجٹ کے خسارے کو پورا کرنے کے لئے جاری کرتی ہیں۔

۵۔ بانڈز فروخت کی جارہی کرے یا حکومت جاری کرے، ان پر عائد کو سود دینا جائز ہے۔

۶۔ بانڈز قرضہ دل آویں ہے۔ مارکیٹ میں اس کی خرید و فروخت ہوتی ہے کی ناشی کے ساتھ۔

۷۔ حکومت ایک خاص قسم کے بانڈز بھی جاری کرتی ہے، جن کو سندھت اخراجات (Treasury Bills) کہتے ہیں، یہ بانڈز بینکوں اور دیگر مالی اداروں پر پیش کئے جاتے ہیں، ان کا مقصد بھی وہی ہوتا ہے جو یہ بانڈز کا ہوتا ہے، البتہ یہ بینکوں پر پیش کئے جاتے ہیں اور پھر تک آپس میں ان کا لین دین کرتے ہیں۔
کمپنیوں کے بانڈز

بانڈز کی تعریف اور حقیقت میں یہ بات بھی مذکور ہوئی ہے کہ بانڈز کو بعض اوقات کمپنیاں جاری کرتی ہیں، جن کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ کمپنیوں کے پاس پیسے کا ذخیرہ ہوتا ہے، ان کو منسوبوں کو پانچ فیصد تک بچانے کے لئے رقم کی ضرورت ہوتی ہے، اور ویسے کوئی ان کو قرض یا رقم دینا نہیں، تو وہ یہ بانڈز جاری کر کے ان کے ذریعے عوام سے قرض وصول کرتی ہیں۔

کمپنیاں جو بانڈز جاری کرتی ہیں، ان کی بہت ساری قسمیں ہیں، یہاں تفصیل کی گنجائش نہیں۔ تفصیل کے لئے رہنما قارئین ملاحظہ فرمائیں۔

تعدادات المعاصرة فی الفقه الاسلامی : ڈاکٹر محمد حسان شیخ

الحکام الاسواق المعاصرة: الدكتور مبرور بادوان

گلوبل: اسٹریٹجک پاکستان

قابل تحویل بانڈز (Bonds Convertible into Shares)

بانڈز کی دو قسمیں ہیں:-

۱ غیر قابل تحویل بانڈز (Non.Convertible into Shares) اور

۲ قابل تحویل بانڈز۔

اصل یہ ہے کہ بانڈز قابل تحویل نہ ہوں، لیکن بعض اوقات بانڈز قابل تحویل بھی ہوتے ہیں، جن کے بارے میں باقاعدہ جاری کرنے کے عقد میں تصریح کی جاتی ہے کہ ان کے حامل کو یہ حق حاصل ہے کہ اتنی مدت کے اندر اندر وہ الٹا بانڈ کو حصہ یا حصص ممتاز میں تبدیل کرے، اسی طرح یہ بانڈز دوسری مالی دستاویزات میں بھی تبدیل ہو سکتے ہیں۔

قابل تحویل بانڈز کے بارے میں گھوسری اسٹیٹ بینک آف پاکستان میں بہت

اچھی بحث ہے، موجودہ ذیل ہے:- www.KitaboSunnat.com

A bond that can be converted into a common stock at a conversion ratio specified at the time of bond issue, it has all the factors of a regular bond, namely the par value, the coupon rate, maturity period, the interest payment period, but additionally, the bond issuer pays dividend and offers the option to the investor to convert the bond into a number of common stocks as per conversion ratio of the conversion price of the stock, as a result the market price of the bond is affected both by the interest rate movements as well as stock market movements, the cost of conversion option is usually gauged by the premium paid for the bond in the secondary market trading, convertible bonds proved a potential gain to the investor if the bond price goes up, while at the same time offer an attractive bond yield, specially for corporate bond whose price is likely to materially increase over the maturity period, the market value of the option attached to

convertible bond is zero or insignificant at the time bond starts selling initially in the secondary market, but the value of the option increases as the bond price climbs up, it is also possible that bond price may fall instead of rising with disastrous consequences for the option holder, therefore convertible bond can also be risky in addition to being potentially rewarding.

یہ وہ بانڈز ہیں جنہیں عام حصص میں تبدیل کیا جاسکے۔ اور تبدیل کے اس تناسب سے جس کی صراحت بانڈ کے اجراء کے وقت کی گئی ہو، اس میں وہ تمام فیچرز ہوتے ہیں، جو کسی باضابطہ بانڈز میں ملتے ہیں، جیسے مساوی مالیت، کوپن شرح، مچرٹی، عرصہ وار اور سودی ادائیگی، لیکن اس کے علاوہ بانڈ کاچر کی کتنی بے نفع ادائیگیاں کرتا ہے، اور سرمایہ کار کو اختیار دیتا ہے کہ وہ بانڈ کو عام حصص کی ایک تعداد میں تبدیل کر کے تناسب سے یا تبدیل کی قیمت پر بدلا سکتے ہیں، اس وجہ سے قابل تحویل بانڈ کی بازار کی قیمت شرح سود کے علاوہ اسٹاک مارکیٹ کے اُتار چڑھاؤ سے بھی متاثر ہوتی ہے۔ تبدیل کے اس اختیار کی مانگ کا اندازہ اس پر بحیم سے کیا جاسکتا ہے جو کہ بانڈ کی ثانوی بازار میں اچھوت پر دینا پڑے، قابل تحویل اس کے سرمایہ کار کو ایک، حتمی نفع پہنچاتے ہیں، اگر اس کے اسٹاک مارکیٹ کی قیمت بانڈ کی مچرٹی میں اضافہ ہوا، اور ساتھ ہی ساتھ ایک پُرکشش بانڈ کا نفع بھی، خاص طور پر ان کارپوریٹوں کے حصص میں جن کے اسٹاک مارکیٹ کی قیمت میں خاطر خواہ اضافے کا امکان ہو، کسی قابل تحویل بانڈ سے منسلک اس آپشن کی بازار کی قیمت یہ تو معطر ہوتی ہے، یا بڑھتے نام، اس کی ثانوی بازار میں تجارت شروع ہوتے وقت آپشن کی مالیت

میں اس کی اشاک مارکیٹ کی قیمت بڑھنے پر اضافہ ہونا شروع ہو جاتے ہیں، لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ اشاک مارکیٹ کی قیمت کے بجائے اضافے کے گمن ہو، جس کے باعث مالیت پر زیادہ کن اثرات بھی ہو سکتے ہیں، اس لئے قابل تحویل بانڈ اجمالی طور پر یہ خطر بھی ہو سکتا ہے، یہ قطع بخش بھی ہو سکتا ہے۔^(۱)

سرکاری بانڈز

بانڈ کی تعریف اور حقیقت میں یہ بات ابھی مذکور ہوئی ہے کہ بانڈ کو بعض اوقات حکومت چوری کرتی ہے، جن کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ حکومت کے پاس سیال اثاثہ کم ہوتا ہے، تو اس کو بجٹ کے خسارے کے لئے رقم کی ضرورت ہوتی ہے، اور ویسے کوئی ان کو قرض یا رقم دیتا نہیں، تو وہ یہ بانڈز جاری کر کے ان کے ذریعے عوام سے قرض وصول کرتی ہے۔

سرکاری بانڈز بھی تقریباً کمپنیوں یا سادہ بانڈز کی طرح ہوتے ہیں، اور ان کے وہی فیچر ہوتے ہیں، جو عام بانڈز کے ہوتے ہیں، بہت یہ کہ سرکاری بانڈز دوسرے بانڈز کے مقابلے میں زیادہ قابل اعتماد ہوتے ہیں، اور ان میں رسک نسبتاً کم ہوتا ہے۔

سرکاری بانڈز کی نمایاں قسمیں

سرکاری بانڈز کی نمایاں قسمیں درج ذیل ہیں:-

۱- سندرات الخزینہ (Treasury Bills)

۲- شہدات الخزائنہ (Treasury Certificates)

۳- سندرات البلدیہ (Municipal Bonds)

(۱) Glossary, Banking and Finance, English-English-Urdu, Shaliki Farooq Student Edition, State Bank of Pakistan, Institute of Bankers Pakistan, Lahore School of Economics

بانڈ زکات کا فہم شرعی

بانڈ زنی اور بھی بہت ساری قسمیں ہیں مٹل سے یہاں ہلے کر نہ تقصیر نہیں،
نزدیکہ حکومت میں ہم نے جن کتابوں کا ذکر کیا ہے، تحقیق کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ
فرمائیں کہ ہم بانڈ خواہ کسی بھی قسم کا ہو، یہ سہی ہوتا ہے، اور اس کا یہاں قیمت اس کے طرہ
کئی شکلیں کے ساتھ نہ ہوتا ہے، یہ اس پر ان کے نام سے جو اضافی رقم ملتی ہے، وہ بھی
۳۰ ہے، اور نہ ہوتا ہے، جسے حاصل کرنا نہ چاہئیں۔ یہی مہرورہ، اس کا مالک ہے،
اور یہی ذرا سے مالک ہے، ان کے اعتبار سے مزید وہی قرار دے اور دیگر محض عبادت میں
ماخذ اول:

مجمع الفقہ الاسلامی جلد ۵ کی قرارداد

ان مجلس مجمع الفقہ الاسلامی المنعقد فی دورۃ صوبہ
سلطنت بغداد فی المملکۃ العربیۃ السعودیۃ من ۱۰ اپریل
۱۴۰۲ شعبان ۱۴۰۲ھ، الموافق ۱۰-۱۱-۱۹۸۱م ازل: مدرس
۱۹۹۱ء

بعد اختلاف علی التباحث والتوصات والتکلیف المتقدّمه
فی مدوّۃ الأسواق السعویۃ المنعقدۃ فی الرباط ۲۰-۲۱
رجب الثانی ۱۴۰۲ھ، ۲۰-۲۱-۱۹۸۱م بالتعاون بین
هذه المجامع، والمعهد الاسلامی لبحوث والتدریب باہجنت
الاسلامی لاسنیمہ وباستطفاء وزارة الأوقاف والشؤون
الاسلامیۃ بالمملکۃ العربیۃ

وبعد الاختلاف علی ان السعویۃ شهادة بتقریر المصدر
بموجبها ان یدفع لخاصیہ السعویۃ ان سبب علی الاستحقاق

مع دفع فائدہ متفق علیہا منسوبہ إلى القیمة الاسمية للسند
او ترتیب دفع مشروط سواء كان جوائز توزع بالقرعة ام
مہلًا مقطوعًا ام خصصًا قرر:-

۱- ان السندات التي تمثل التزاما بدفع مہلًا مع فائدة
منسوبة إليه او دفع مشروط محرومة شرعًا من حيث
الإصدار والشراء والتداول لأنها قروض ربوية سواء كانت
الجهة المصدرة لها خاصة او عامة ترتبط بحدولة ولا اثر
تسميتها شهادات او صكوكا استثمارية او ادخارية او تسمية
الفائدة الربوية المنتزعة بها ربحا او ربحا او عیولة او
عائدا۔

۲- كما تحرم ايضًا السندات ذات الجوائز باعتبارها
قروضًا اشترط فيها دفع او زيادة بالنسبة لمجموع
المقرضين او بعضهم لا على التعيين فضلًا عن شيعة
القبائل۔

مجمع الفقہ الاسلامی جدة (اسلامک فقہائی کونسل جده) کی اس قرارداد کا
حاصل یہ ہے کہ بانڈز خواہ کسی بھی قسم کے ہوں، وہ چونکہ سودی قرضوں کی نمائندگی کرتے
ہیں، اس لئے ان کے ساتھ لین دین کرنا، یا ان پر انعام حاصل کرنا بالکل حرام ہے، نیز ان
میں بعض صورتوں میں شبہ قمار بھی ہے۔^(۱)

ذهب غالبية العلماء المختصين إلى عدم جواز تعامل
بالسندات وشهادات الإستثمار دون تفریق بین انواعها

(۱) مجلة مجمع الفقہ الاسلامی الدورة السادسة، العدد السادس، الجزء الثاني ص ۱۷۵

ومن هؤلاء الشبهة المذمومة، والدكتور عبدالعزیز البغدادی
والدكتور عیسیٰ السامی والدكتور صفاء العزوقی،
والدكتور یوسف القرضاوی، لأن السند لقرطبی عیسی
الشركة والمؤسسة التي أصدرت لأجل فائدة مشروعة
ولأجابه فهو من ربنا المنسنة الذي نزل بحرمته القرآن
التكريم الخ.

آخر ما سئل عن صریح کا موقف یہ ہے کہ ہاتھ اور منہ ٹیپ کے
ساتھ لین دین ناجائز ہے، خواہ کسی بھی قسم کے جس میں سے شیخ
خطوات: ۱۔ اگر محمد یوسف موی، ۲۔ اگر یوسف قرضاوی، ۳۔ اگر
ابداحریج افکار، ۴۔ اگر اسرار، ۵۔ اگر صالح، ۶۔ اگر زرقی بھی ہیں،
کیونکہ یہ نہ کہنی وادارے کے قلم قرطبی ہے جس نے اس کو جاری فرما
ہے، اور اس پر شرط نہیں ملتا ہے، بلکہ اب وہ فلسفہ میں رہا ہے۔
جس کو قرآن کریم نے حرام قرار دیا ہے۔^(۱)

ان ظہور الاستدات کے بعد ربویۃ من اصلہا حرام ان العقرض
یستلزم فیہ بداء مبطل العقرض و زیادہ فلا یخفی حرمة
تداولہا لانہا تؤدی الی تعامل ربوی حرام الخ
یہ وہی بات ہے کہ اصل حرام ہے، کیونکہ ان میں تعرض یہ امر ہوتا ہے
ہے کہ وہ قرطبی رحمہ اللہ کے خلاف ہے، اور اس میں اس کا حرام
ہوتا ہے ہے، کیونکہ یہ روایت صحیحہ ہے۔^(۲)

۱۔ الصحاح والامامیۃ المعاصرة فی اللغة العربیۃ، المجلد ۱، صفحہ ۱۰۰، محمد طہانی، دار الفکر،
دار الفکر، طبع ۱۴۰۰ھ۔

۲۔ بحوث فی فضائل فقہیۃ المعاصرة، المجلد ۱، صفحہ ۱۰۰، محمد تقی الطہانی، دار الفکر، مکتبہ
دار العلوم، طبع ۱۴۰۰ھ۔

ان سندات نقد و حل صکوکہ تحت قروض تحصیل عسماً
الشركه من عامة الناس عمن الناس العائدة الى بوية
المحددة وتكون هذه الصكوك في التقدير المعتمد قابلة
للتداول وغير قابلة للتجزئة۔

وانما تفضل الشركات في بعض الأحيان الى اصدار هذه
السندات لانها قد تحتاج في اثناء مزاولة اعمالها الى مبالغ
اكثر مما حصلت عليه عن طريق اصدار الاسهم لتزويد
من قدراتها عمن الحاجة مشارفها والتوسع فيها او لتواجه
ازمة مالية طرأت عليها ولا ترغب الشركة في عرض
الكثير من الاسهم الجديدة عمن الجمهور خلا لتفضل
انحصر الشركة فتفضل الى ان تفضل هذه المبالغ من
يمكن الاكثر من ذلك۔

وفي جانب آخر تكون عند الناس مبالغ قروضها من
ماجاتهم اليومية ورصيدها للحاجاتهم المتوقعة في
المستقبل وان هذه المبالغ في بيوت اصحابها او في
حسابهم الجدي في البنوك فلا يمكن ان تستقر هذه
المبالغ لصالح الوصي لانهم تدفع المستحقين او التجار
قرضاً فيستعملونها في اعمالهم التجارية والتجارية فجاءت
فكرة اصدار سندات النقد۔

قرضوں کے برائے اس لیے سندات ہیں۔ جو قرضوں کی رقم کو
کرتے ہیں۔ ان کو بیچنا یا فروخت کرنا ہے۔ ان کے لیے

کی بنیاد پر حاصل کرتی ہے۔ یہ صکوک آج کے لین دین میں قابل
تبادل ہیں، یعنی قابل خرید و فروخت ہیں، اور قابل تجزی نہیں ہیں۔
بعض اوقات کمپنیاں مجبور ہو جاتی ہیں کہ یہ صکوک جاری کریں،
کیونکہ اپنے خسرووں کی تکمیل کی انجمن دہی کے مسئلہ میں ان کو فائدہ کی
ضرورت ہوتی ہے، حصص سے جو فائدہ حاصل ہوتا ہے، وہ نہ کافی ہوتا
ہے، یا بعض اوقات مالی بحران سے یہ کمپنیاں دوچار ہو جاتی ہیں، اور
یہ نہیں چاہتیں کہ مزید حصص کی پیش کش کریں، کیونکہ اس سے شیئر
ہولڈرز کے حصص کم ہو جائیں گے تو وہ یہ طریقہ اختیار کرتی ہیں۔

دوسری طرف اکثر لوگوں کے پاس پختہ ہوتی ہیں، یہ یقین ہے ان کے
گھروں میں رکھی ہوئی ہوتی ہیں، یا پھر گرنٹ اکاؤنٹ میں ہوتی
ہیں، لہذا ان سے ان کو کچھ نفع نہیں ملتا، البتہ نفع کی صورت یہ ہے کہ
وہ یہ پختہ نامہ جروں کو یا صنعت کاروں کو دے دیں، اس طریقے سے
ان کو بھی نفع حاصل ہو جائے گا، اور تاجروں اور صنعت کاروں کو بھی
فائدہ ہوگا، کیونکہ ان سے سرمایہ کاری کا تصور آ جا کر ہو گیا۔

اس کا حاصل یہی نکلتا ہے کہ سرمایہ کاری بھی بانڈز کی طرح سودی صکوک ہیں، اور
ان کے ذریعے عام لوگوں سے سودی قرضہ وصول کیا جاتا ہے، جس میں کمپنیوں کا بھی فائدہ
ہے کہ ان کو ان کے ذریعے سودی قرضہ مل جاتا ہے، اور لوگوں کا بھی فائدہ ہے کہ ان کو اپنی
پکٹوں پر کچھ نفع مل جاتا ہے۔

اسی لئے سوانہ مفتی محمد تقی عثمانی صاحب ان صکوک کے قسم کے اور ان کے شرعی
مقابلہ کے بارے میں غور کرتے ہیں :-

وَلَمْ يَكُنْ هَذَا الصَّبْرُ بِمَنْسُوبٍ عَنِ الْمَنْسُوفِ الْفَرَضِ الْإِسْرَافِي
الَّذِي لَا تَهْبِطُهُ الشَّرِيعَةُ إِلَّا سَلَامِيَةً فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ

ومن هنا أراد بعض المسلمين في ابتداء الإسلام أن
يأتوا بسدين لهذه السندات في شكلين سندان المقارضة
ومضاريتهما.

لیکن یہ طرز فقہاء کی قرض پر مبنی ہے، جس کی شریعت پر قرض
نہیں، بلکہ کسی بھی عرصے میں، اس کے بعض علماء کو اس کے بعض
امامیہ میں ان سب کے شرعی مقابلوں کے طور پر "سندت
القرض" یعنی مضاربہ سرٹیفیکٹس کا ہے۔^{۱۰۱}

پہلے نچے دیا ہوا سرٹیفیکٹس کا شرعی مقابلہ بھی منسوک مشرکہ اور منسوک مضاربہ
میں، یعنی مشرکہ سرٹیفیکٹس اور مضاربہ سرٹیفیکٹس، جو ان سرٹیفیکٹس کو خریدنے کا جواب دے گا،
کاروبار یا تجارت کے ساتھ شریعت ہو گا یہ ذات میں ہو گا، یعنی یہاں مشرکہ اور مضاربہ کے
ایک ہی چارٹیڈ ہونے کے، اور ان شرعی اصولوں کے مطابق ہی ہو گا۔

ان منسوک پر پہلے مجمع الفقہ الاسلامی، المدورۃ الرابعۃ، العدد الرابع، الجزء الثالث
میں سیرت عمل کا بحث کی گئی ہے، اور "معاذ اللہ" جو اس نے اس موضوع پر اپنے اپنے
مقالے پیش کئے ہیں۔ نیز مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے اپنی مٹھی، عربی تھلیف
"مباحث" میں بھی اس پر اہل ضرورت کے لئے مفید فراموشی کی ہے، جس کا حوالہ اس وجہ میں جگہ جگہ
ملاحظہ کیا جائے۔

گورنمنٹ سیکوریٹی سرٹیفیکٹس

ان کاروباری ترسیلات بھی خطے میں ان کاروباری ترسیلات کے بارے میں مفتی
محمد تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں:-

کاروباری ترسیلات میں (موجودات) گرتے ہیں، جو حکومت دیکھتی

۱۰۱: مجلة مجمع الفقه الاسلامي، المدورۃ الرابعۃ، العدد الرابع، الجزء الثالث، مقالة القرض
المضارب، معتمد جندبلی ص ۱۵۳۔

عوام سے قرض لینے کے لئے جاری کرتی ہے، جب حکومت کے ذرائع آمدنی (ٹیکس وغیرہ) بجٹ کے لئے ناکافی ہوں، تو حکومت یہ مالیاتی دستاویز عوام سے قرض لینے کے لئے جاری کرتی ہے، مثلاً:

۱- انعامی بانڈ۔ جس میں ہر بانڈ پر تو نفع نہیں ملتا، تمام بانڈز سے حاصل ہونے والی رقم پر مجموعی طور پر نفع ہوتا ہے، جو قدر اندازہ سے تقسیم ہوتا ہے۔

۲- ڈیفنس سیونگ سرٹیفکیٹس

۳- خاص ڈپازٹ سرٹیفکیٹس

۴- فارن آپیکس سٹریٹجی سرٹیفکیٹس:- پہلے عوام کو اپنے پاس فارن آپیکس (بیرونی کرنسی) رکھنے کی اجازت نہیں تھی، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ جب کسی کو فارن آپیکس کی ضرورت پیش آتی تو اس میں بہت سی قانونی مشکلات ہوتی تھیں، اس صورت حال کا ایک نقصان یہ تھا کہ لوگ غیر قانونی ذرائع سے فارن آپیکس حاصل کرتے اور اپنے پاس رکھتے، دوسرا نقصان یہ تھا کہ لوگ باہر سے فارن آپیکس مثلاً ڈالر لاتے تو حکومت کو نہیں دیتے تھے، جبکہ حکومت کو اس کی ضرورت ہوتی ہے، لہذا اس کو قانونی شکل دے کر لوگوں سے فارن آپیکس بطور قرض لینے کے لئے جو دستاویز حکومت نے جاری کی، اس کو فارن آپیکس سٹریٹجی سرٹیفکیٹس (F.E.B.C) کہتے ہیں، اس کی شکل یہ ہے کہ حکومت ڈالر اس وقت کی قیمت کے مطابق پاکستانی روپے کا سرٹیفکیٹس جاری کر دیتی ہے، مثلاً اس ڈالر کی قیمت ۲۵ روپے ہے اور باہر سے آنے والا سو ڈالر لے کر آیا، تو حکومت اس سے سو ڈالر لے کر اس کو دو ہزار پانچ سو پاکستانی روپے کا سرٹیفکیٹ جاری کرے

ٹی. ایس. ڈی. سٹب یہ بیورو کے حکومت کے عمل سرٹیفکیٹ کے لئے
پاسٹ فی ڈیجیٹل پڑاؤ دینے میں مقرر ہے۔

ایک ایسی ہی پر مبنی ۱۲ لکھ ڈالر فیڈر ہے۔ اور اس کو حامل ڈب
چاہے یہ سرٹیفکیٹ پیش کر کے دیوڑا اور لے سکتا ہے، اور حامل اس
سرٹیفکیٹ کو بیچ بھی سکتا ہے۔

یہ تمام سرچہ رقی سرٹیفکیٹ ہیں، ان میں بعض معائنہ تو حکومت اور
قرض دہندہ کے درمیان ہوتا ہے، لیکن عوام کی سمجھوتہ کے لئے
ان کے پیچھے کی بھی کچھ کچھ رکھی گئی ہے۔ قرضوں میں ان کی
خرید و فروخت ہوتی ہے، حامل اس ڈیوڈ ڈب اس کی حق لے سکتا ہے،
اور آپ وہ ان نہیں رہے گا، ان کے معاملہ حکومت سے نہ ہو چکے گا
اور آپ فریڈ رائی ہوگا، اور حکومت کا وہ لڑیڈارنے و ہستہ
ہو چکا ہے۔^۱

موسم نہ مگر ہے۔

فی المعنی اعلم فی مستندات تثبت منکبة معیة او حقاً
فی دخیل معین تودو لہی بدلت کضملة لحصول علی
قرض اوراق منیة تعصی حاتمها الحق فی دخیل معین
ویجری فیها التعاضل فی سوق الاوراق، لہامہ والیورصة
وفی اسوق الثانویة و اہم صفة ہذہ الاوراق ہی انما قابیة
لشعبہ لایل انتجاری و اہی ام سدرات ذات فوائد شہیة و
السهم ممقترة تتضمن الاوراق المعنویة التی تصدقہا
الحکومة المرکزیة و الحکومات المعنویة الاوراق التی

يكون عائدتها متغيرا مثل الأسهم الحكومية^(۱)
Government Securities, which are usually bonds that pay a fixed amount of interest each year gave unlike most commercial securities a guaranteed safety factor concerning their ultimate repayment. These securities are traded in the Market and their prices fluctuate in value, depending on trends and condition of the economy.^(۲)

شیرزمر ٹیفکیٹ

الصك الذي يعطى للمساهم اثباتا لحقه
وہ سرمایہ جو شیرزمر ہولڈر کو دی جاتی ہے، جو اس بات کی دلیل ہوتی ہے
کہ بخشی میں اس کا حق اور حصہ ہے۔
الصك والوثيقة المثبتة الذي يعطى للمساهم اثباتا لحقه
لأن السهم يعطى للمساهم حقوقا تميزه الشركة كما يترتب
عليه التزامات نحوها۔
وہ سرمایہ ہوتی ہے جو شیرزمر ہولڈر کا حق ثابت کرتی ہے، کیونکہ شیرزمر، شیرزمر
ہولڈر کو بخشی میں بائجہ حقوق اور کچھ واجبات دیتا ہے۔^(۳)
السهم هو الصك الذي تصدره الشركة ويمثل حق
المساهم فيها ويتمتع حامله بالحق في الحصول على عائد
نوعي نتيجة استثمار رأس ماله۔^(۴)

۱۔ موسوعة المصطلحات الاقتصادية الإحصائية، هيكلی والدكتور عبد العزيز الفهمی
ہیکل، بيروت، دار النهضة العربية، ۱۹۷۸ء۔

۲۔ The New Encyclopedia Britannica، v. 10، p. 548

۳۔ الصحاح، مادة المعاصرة في الفقه الاسلامي، (شیرزمر، محمد عثمان شیرزمر، لندن)
دار الفکر، طبع ۱۹۷۹ء۔

۴۔ مجلة مجمع الفقه الاسلامي، الدورة السابعة، العدد السادس، الجزء الثاني، ص ۵۵۔

حاصل یہ کہ دو سرٹیفکیٹ ہے، جو کمپنی کے اثاثے میں ایک خاص تناسب سے شیئرز ہولڈرز کے حصے کی نمائندگی کرتا ہے۔

اس کی بھی کئی قسمیں ہیں، جن سے بحث کرنے کا یہ مقام نہیں ہے، نیز شیئرز سرٹیفکیٹ کے کچھ شرعی احکام ہیں، جن میں اس کی خرید و فروخت اور زکوٰۃ وغیرہ کے مسئلہ شامل ہیں۔^(۱)

بونس شیئرز

بونس شیئرز کے بارے میں مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں:-
 Dividend کی تقسیم کے دو طریقے ہوتے ہیں، پہلی تو نقد نفع
 نوٹوں کو فراہم کیا جاتا ہے، اور دوسری اس نفع کے دو حصے جاری
 کر دیئے جاتے ہیں، اس قسم کے حصے کو "بونس شیئرز" (Bonus Share)
 کہتے ہیں۔

بونس شیئرز جاری کرنے سے کمپنی کا سرمایہ بڑھ جاتا ہے، ایسا عموماً اس
 وقت ہوتا ہے جبکہ کمپنی کی کیش پوزیشن کمزور ہو، یعنی اس کے پاس
 نقد رقم ہو، تو بجائے نقد نفع دینے کے مزید حصے جاری کر دیئے
 جاتے ہیں، کسی حصہ دار کو مثلاً اس روپے دینے کے بجائے دس
 روپے کا حصہ دے دیا جاتا ہے، لیکن اس کے لئے یہ ضروری ہوگا کہ
 منظور شدہ سرمائے میں اس کی گنجائش ہو، مثلاً ۸۰ ملین کی ادائیگی
 تھی، ان میں سے ۶۰ ملین جاری کئے گئے تھے ۲۰ ملین کی گنجائش
 باقی تھی، اگر منظور شدہ سرمائے میں مزید گنجائش نہیں ہے تو دوبارہ
 درخواست دے کر اجازت لی جائے گی۔

(۱) تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: مسلمان اور جدید معیشت و تجارت۔

بونس شیئر جاری کرنے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس شیئر کے شیئرز کی بازاری قیمت (Market Value) قیمت اسمیہ (Face Value) سے کم نہ ہو، ڈیٹر بازار میں قیمت ٹرمینی ہے تو اب بونس شیئر جاری کرنے میں حصہ داران کو نقصان ہے، مثلاً وہ روپے کے شیئر کی قیمت بازار میں نو روپے ہے، تو حصہ دار کو دس روپے کی بجائے نو روپے کا شیئر ملے گا، تو اس کو ایک روپیہ کا نقصان ہوا۔^(۱)

تعہدات (Warrants)

تعہدات کی تعریف مجمع الفقہ اسلامی جلد میں یوں الفاظ میں کی گئی ہے :-
 هو الخيار الذى تبعة الشركة على مستثمرين جدد ويسمى Warrants حيث يكون لهم حق شراء مجموعة من اسهم الشركة عند سعر محدد خلال مدة محددة وهو قابل للتداول وربما يمتد لسنوات ... تصدر الشركات انواعا من التعهدات (Warrants) تتضمن الوعد بهم عدد من اسهم الشركة بسعر محدد خلال فترة محددة او غير محددة ويستطيع انشركة بهذه الطريقة ان تحقق دخلا بدون ان تخاطر بتغير هيكل ملكيتها الذى قد ينتج ادخال مساهمين جدد وفى نفس الوقت يستطيع المستثمرون المضاربة على مستقبل الشركة بدون الحاجة الى مبلغ كبير من المال۔

Warrants اس خیار کو کہتے ہیں کہ جس کو کچھ نئے سرمایہ کاروں کو بیچتی ہے، اس خیار کی بنیاد پر سرمایہ کاروں کو یہ حق حاصل ہو جاتا ہے

(۱) اسرار اور جدید معیشت و تجارت ص ۲۱۰۔

کہ وہ کمپنی کے شیئرز خریدیں، متعین ریٹ پر متعین مدت کے درمیان، یہ اختیار قاضی تہ اول (مین رین) ہے، یعنی اس کی خرید و فروخت ہوتی ہے، اور بسا اوقات یہ اختیار کئی سالوں تک مستعد ہوتا ہے..... کمپنیاں مختلف قسم کے اہدات جاری کرتی ہیں، جن میں یہ واحد ہوتا ہے کہ حامل کچھ متعین شیئرز متعین قیمت پر متعین مدت تک خریدے، اور بعض اوقات مدت کا ذکر نہیں، یعنی مدت کی قید نہیں ہوتی۔

اہدات کے جاری کرنے میں کمپنی کو یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ نئے شیئرز ہولڈرز کے آنے سے ملکیت کی حانت میں کمی آنے کا ٹھہر ہوتا ہے اس سے کمپنی محفوظ ہو جاتی ہے، کیونکہ سرمایہ کاروں نے ایک خاص ریٹ پر شیئرز خریدنے کا اختیار خریدا ہے، اور دوسری طرف سرمایہ کاروں کو بھی کسی بڑی رقم کے بغیر شیئرز میں سرمایہ کاری کا موقع مل جاتا ہے۔^(۱)

گلوبل سٹاک ایکسچینج آف پاکستان میں وارنٹس کی حقیقت ان الفاظ میں بیان کی

گئی ہے:-

Warrants are securities issued with preferred stocks or bond or certificates, that give the holder the right to buy a proportionate amount of common stock at specified price, usually higher than market price at the time of issue of warrants, for a specific period of time, or perpetuity. In this sense, warrants are options to the holder of corporate stocks or bonds.

وارنٹ یہ دو قسم کا ہوتا ہے، جو ترجیحی اسٹاک یا پابند یا سرٹیفکیٹ کے حوالہ جاری کئے جاتے ہیں، جو حامل کو یہ حق دیتے ہیں کہ وہ ایک

(۱) مجلۃ مجمع الفقہ الاسلامی، الدورة السابعة، عدد السلسل، الجزء الثانی ص ۲۴۵

خاص قیمت پر عام اسٹاک کی ایک مناسب تعداد خریدے۔ یہ خاص قیمت دارینوں کے اجراء کے وقت کسی خاص قیمت کے لئے یا پیشہ کے لئے مومن بازار کی قیمت سے زیادہ ہوتی ہے اس مفہوم میں وارنٹ کارپوریت اسٹاک یا بانڈ کو حاصل کرنے کے آپشن ہوتے ہیں۔^(۱)

ان عبارتوں کا حاصل یہ ہے کہ وارنٹ ایک اختیار ہے جس سے حامل کو یہ حق حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ ایک مخصوص مدت پر غیر مضمین مدت میں ایک خاص قیمت پر عام اسٹاک (سہم عادی) کھینی (جاری کنندہ) سے خریدے، یعنی حامل کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ وہ اگر اس قیمت پر اس قیمت کے عام اسٹاک لینا چاہتا ہے تو لے سکتا ہے۔ نیز وارنٹس قابلِ تدافعی بھی ہیں، جسے "Negotiable" کہتے ہیں، یعنی ان کی خرید و فروخت ہوتی ہے، مزید تفصیل نور خیمات شاہ اللہ تعالیٰ خیرات میں آئے گا۔

اختیارات (Options)

اختیارات کی حقیقت گھوسری میں یوں بیان کی گئی ہے:-

Option is a contract giving the asset holder the right but not the obligation to sell or buy an asset at an agreed price called strike price or exercise price over a short period in future which is of critical importance in the contract, if the contract stipulates a fixed date for transaction in future, it is a European Style option, if the transaction can be done a number of times in future over the contract period it is Bermuda Style option, if the time at transaction is chosen by the holder up to maturity date of the contract it is an American Style option.

(۱) Glossary Banking and Finance English-English Urdu, State Bank Student Edition, State Bank of Pakistan, Institute of Bankers Pakistan, Lahore School of Economics

In securities market, this contract could be a call option.

یہ ایک کنٹریکٹ ہے جو گناہ بردار کو برحق دینا ہے کہ وہ اس کے خرید و فروخت کر سکے، لیکن مجبور نہیں رہتا۔ یہ خرید و فروخت مستقبل میں ایک مختصر عرصے کے دوران کی جاسکتی ہے، نہ کہ کنٹریکٹ کے لئے لازماً۔ قیمت رکھتا ہے، اور صرف ایک منظور شدہ قیمت پر ہی اسے خریدی جاسکتی ہے۔

اگر اس کنٹریکٹ میں معاہدے کی کوئی آئندہ تاریخ متعین ہو تو یہ ہر پالیٹریکٹ آپشن ہوگا، لیکن اگر کنٹریکٹ کی مدت میں معاہدہ جاریہ کیا جائے گا تو یہ بروکر ہڈ آپشن ہوگا، اگر وہ طے کا وقت کنٹریکٹ کے حامل فریق متعین کرے، لیکن صرف کنٹریکٹ کے عرصے کے اندر۔ اندر تو یہ امریکی طرز آپشن ہوگا، جس کا کہ بازاروں میں آپشن دو طرح کے ہوتے ہیں، ایک کال آپشن اور دوسرا پٹ آپشن۔^(۱)

مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب آپشن کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:-
 کسی خاص چیز کو خاص قیمت پر بیچنے یا خریدنے کے حق کا نام ”خيارات“ یا ”Options“ ہے۔ کوئی شخص دوسرے سے وعدہ کرتا ہے کہ اگر تم چاہو گے تو فلاں چیز اتنی قیمت میں اتنی مدت تک میں خریدنے کو مجھے مجبور کرنا ہوں۔ تم وہب چاہو تو بیچ سکتے ہو، اس کو بیچنے کا آپشن کہتے ہیں۔ آپشن دینے والا یہ حق دیتے پر نہیں لیتا ہے، آپشن دینے والا اس مدت میں اس چیز کو اسی قیمت پر خریدنے کا پابند ہوتا ہے، لیکن آپشن لینے والا بیچنے کا پابند نہیں ہوتا، اسی طرح اس کے

برعکس بعض اوقات ایک شخص یہ وعدہ کرتا ہے کہ میں تم سے فلاں چیز
 فلاں تاریخ تک فلاں نرخ پر بیچنے کی ذمہ داری دیتا ہوں، اس تاریخ
 تک تم جب چاہو، مجھ سے اس نرخ پر یہ چیز خرید لینا، یہ خریداری کا
 آپشن ہے۔ آپشن کرنسی پر بھی دیتا ہے اور اجناس پر بھی ہوتا ہے،
 اس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ آپشن دینے والا لینے والے کو اس کرنسی یا
 جنس کی قیمتوں کے اتار چڑھاؤ سے مطمئن کرتا ہے، اور یہ اطمینان
 دلانے پر کمیشن لیتا ہے۔ مثلاً ایک شخص نے چکنس روپے کا ایک ڈالر
 خریدنا وہ اس گفتگو میں ہے کہ اگر یہ اپنے پاس رکھوں تو اس کی
 قیمت گرنے کا احتمال ہے، اگر ابھی آگے فروخت کر دوں، تو ہو سکتا
 ہے کہ اتنا ہمارے اس کی قیمت بڑھ جائے، تو نفع سے محروم رہوں گا۔ اب
 دوسرے شخص اس کو اطمینان دیتا ہے کہ ڈالر تم اپنے پاس رکھو، میں تم
 سے وعدہ کرتا ہوں کہ تین ماہ تک یہ ڈالر میں چکنس روپے میں
 خریدوں گا، اور اس وعدے پر اتنی فیس لوں گا۔ اس نیا وعدہ ہے وہ
 شخص قیمت گرنے سے مطمئن رہے گا، اگر قیمت بڑھ گئی، تو کسی اور کو
 فروخت کر دے گا۔ قیمت گرتی تو آپشن بیچنے والے کو چکنس روپے
 میں فروخت کر دے گا۔ آپشن کو مستحق مال تجارت سمجھا جاتا ہے، اور
 اس کی آگے بھی بیع ہو جاتی ہے۔

یہ کاروبار دوسرے ممالک میں اہمیت دیتے ہیں پر جو رہا ہے اور اس
 کی صورتیں روز بروز پیچیدہ سے پیچیدہ تر ہوتی جا رہی ہیں۔^(۱)

آپشن کی چند مشہور اقسام

آپشن کی مشہور قسمیں تین ہیں:-

(۱) اسلام اور جدید معیشت، اقہارت، ص: ۶۰۔

- ۱ - اختیار الطلب (Call Option)
- ۲ - اختیار الدفع (Put Option)
- ۳ - اختیار المركب (Straddle Option)

۱ - اختیار الطلب (Call Option)

اختیار الطلب سے مراد کسی چیز کو خریدنے کا حق ہے، جس کی مثال اوپر ڈالر کے ساتھ ہم نے دی۔

۲ - اختیار الدفع (Put Option)

اختیار الدفع سے مراد کسی چیز کو بیچنے کا حق ہے، یہ پہلے اختیار کی ضد ہے، اس میں بیچنے والے شخص کو تو اختیار حاصل ہوتا ہے لیکن خریدار کے لئے لازم ہوتا ہے کہ وہ اسے خریدے۔ جس کی تفصیل اوپر گزر چکی۔

۳ - اختیار المركب (Straddle Option)

اختیار المركب سے مراد خریدنے اور بیچنے دونوں کا اختیار ہے، بعض مرتبہ نوگ دونوں اختیار لے لیتے ہیں۔

مجمع الفقہ الاسلامی میں ایک چوتھی قسم کا بھی ذکر ہے، جس کو "الخيار الممتد" (Spread Option) کا نام دیا ہے، یہ درحقیقت اختیار مرکب ہی ہے، البتہ اس میں خریدنے کا نرخ بیچنے کے نرخ سے زیادہ ہوتا ہے۔

اختیارات کی ان اقسام سے متعلق مجتہد مجمع الفقہ الاسلامی کی عبارت ملاحظہ ہو:-

عقد خيار الطلب (Call Option)

عقد خيار الدفع (Put Option)

عقد الخيار المركب (Straddle Option)

عقد الخيار الممتد (Spread Option)

الخيار المركب ويتضمن هذا الخيار حق في الجمع وحق

فی اشراء فی ذات الوقت بصدد انہشتہر هذا الخیار فی
یختصر مالا یحدث فی الوقت فذا وجد الا جدی نہ السہ
مترسہ وذا وجد الا جدی نہ الشرء علامہ۔

الخیار الممتد ویقتضی الخیار شرء و بیع ای خیار امر کما
ولکن بعر لشرء ینبذ عنی بعر بیع۔^(۱۱)

تکمیل شرعی

یاد رکھنا چاہئے کہ درمیں موجود حقیقت خیرات ہی میں، نہیں ہیں، لیکن ان کا
زیادہ تر تحقق سناٹا ہے یعنی شیراز سے ہے، جیسا کہ وہاں (کرکر و تقاضیات سے واضح ہے)۔
اور خیرات کی بیع شرعاً ناجائز نہیں، اس کے جائز ہونے کے واسطے ہیں۔

۱۔ اس معاملے میں غم (Guilt) ہے، کیونکہ جس کے پاس آپشن ہوتا
ہے، اس کے لئے ضروری نہیں کہ وہ اسے استعمال کر کے مطلوب چیز خرید لے، یا اسے بیچ
دے، اور یا مستقبل میں اس عقد کا ہونا ضروری نہیں۔

۲۔ یہ بیدار شریعت کی نکتہ دہی نہیں، بلکہ بیچ ہونے کے لئے ضروری ہے کہ
دونوں طرف سے اس کا تودہ ہو، تو یا اس بیچ پر شرعیاتی کی تعریف حاصل نہیں ہوتی، اس لئے
یہ بیچ جائز نہیں، بیچ کی تعریف یہ ہے کہ ہاتھی رضا مندی سے فریختیں اپنے دوسروں کو ایک
دوسرے سے تبدیل کریں۔^(۱۲)

۱۱۔ فخر جمع لتفصیل هذه الخیرات بتفصیل۔ مبحثہ مجمع الفتاویٰ سامی جلد
الاولیٰ تصدیقاً، العدد السادس، التحل، التمس، هذه نسخة موجودة فی حقیقۃ جامعہ
الانصاف الخ حاشیہ۔

۱۲۔ یہ تفصیل هذه الخیرات موجودہ فی گلوبل (Global) انیمٹ انٹرنیٹ
بائسٹن، علی صفحہ ۱۰۱۔

(۱۳)۔ حاشیہ کی۔ (Invited my) (۱۴)۔ طبعاً، (۱۵)۔ (۱۶)۔ (۱۷)۔ (۱۸)۔ (۱۹)۔ (۲۰)۔ (۲۱)۔ (۲۲)۔ (۲۳)۔ (۲۴)۔ (۲۵)۔ (۲۶)۔ (۲۷)۔ (۲۸)۔ (۲۹)۔ (۳۰)۔ (۳۱)۔ (۳۲)۔ (۳۳)۔ (۳۴)۔ (۳۵)۔ (۳۶)۔ (۳۷)۔ (۳۸)۔ (۳۹)۔ (۴۰)۔ (۴۱)۔ (۴۲)۔ (۴۳)۔ (۴۴)۔ (۴۵)۔ (۴۶)۔ (۴۷)۔ (۴۸)۔ (۴۹)۔ (۵۰)۔ (۵۱)۔ (۵۲)۔ (۵۳)۔ (۵۴)۔ (۵۵)۔ (۵۶)۔ (۵۷)۔ (۵۸)۔ (۵۹)۔ (۶۰)۔ (۶۱)۔ (۶۲)۔ (۶۳)۔ (۶۴)۔ (۶۵)۔ (۶۶)۔ (۶۷)۔ (۶۸)۔ (۶۹)۔ (۷۰)۔ (۷۱)۔ (۷۲)۔ (۷۳)۔ (۷۴)۔ (۷۵)۔ (۷۶)۔ (۷۷)۔ (۷۸)۔ (۷۹)۔ (۸۰)۔ (۸۱)۔ (۸۲)۔ (۸۳)۔ (۸۴)۔ (۸۵)۔ (۸۶)۔ (۸۷)۔ (۸۸)۔ (۸۹)۔ (۹۰)۔ (۹۱)۔ (۹۲)۔ (۹۳)۔ (۹۴)۔ (۹۵)۔ (۹۶)۔ (۹۷)۔ (۹۸)۔ (۹۹)۔ (۱۰۰)۔ (۱۰۱)۔ (۱۰۲)۔ (۱۰۳)۔ (۱۰۴)۔ (۱۰۵)۔ (۱۰۶)۔ (۱۰۷)۔ (۱۰۸)۔ (۱۰۹)۔ (۱۱۰)۔ (۱۱۱)۔ (۱۱۲)۔ (۱۱۳)۔ (۱۱۴)۔ (۱۱۵)۔ (۱۱۶)۔ (۱۱۷)۔ (۱۱۸)۔ (۱۱۹)۔ (۱۲۰)۔ (۱۲۱)۔ (۱۲۲)۔ (۱۲۳)۔ (۱۲۴)۔ (۱۲۵)۔ (۱۲۶)۔ (۱۲۷)۔ (۱۲۸)۔ (۱۲۹)۔ (۱۳۰)۔ (۱۳۱)۔ (۱۳۲)۔ (۱۳۳)۔ (۱۳۴)۔ (۱۳۵)۔ (۱۳۶)۔ (۱۳۷)۔ (۱۳۸)۔ (۱۳۹)۔ (۱۴۰)۔ (۱۴۱)۔ (۱۴۲)۔ (۱۴۳)۔ (۱۴۴)۔ (۱۴۵)۔ (۱۴۶)۔ (۱۴۷)۔ (۱۴۸)۔ (۱۴۹)۔ (۱۵۰)۔ (۱۵۱)۔ (۱۵۲)۔ (۱۵۳)۔ (۱۵۴)۔ (۱۵۵)۔ (۱۵۶)۔ (۱۵۷)۔ (۱۵۸)۔ (۱۵۹)۔ (۱۶۰)۔ (۱۶۱)۔ (۱۶۲)۔ (۱۶۳)۔ (۱۶۴)۔ (۱۶۵)۔ (۱۶۶)۔ (۱۶۷)۔ (۱۶۸)۔ (۱۶۹)۔ (۱۷۰)۔ (۱۷۱)۔ (۱۷۲)۔ (۱۷۳)۔ (۱۷۴)۔ (۱۷۵)۔ (۱۷۶)۔ (۱۷۷)۔ (۱۷۸)۔ (۱۷۹)۔ (۱۸۰)۔ (۱۸۱)۔ (۱۸۲)۔ (۱۸۳)۔ (۱۸۴)۔ (۱۸۵)۔ (۱۸۶)۔ (۱۸۷)۔ (۱۸۸)۔ (۱۸۹)۔ (۱۹۰)۔ (۱۹۱)۔ (۱۹۲)۔ (۱۹۳)۔ (۱۹۴)۔ (۱۹۵)۔ (۱۹۶)۔ (۱۹۷)۔ (۱۹۸)۔ (۱۹۹)۔ (۲۰۰)۔ (۲۰۱)۔ (۲۰۲)۔ (۲۰۳)۔ (۲۰۴)۔ (۲۰۵)۔ (۲۰۶)۔ (۲۰۷)۔ (۲۰۸)۔ (۲۰۹)۔ (۲۱۰)۔ (۲۱۱)۔ (۲۱۲)۔ (۲۱۳)۔ (۲۱۴)۔ (۲۱۵)۔ (۲۱۶)۔ (۲۱۷)۔ (۲۱۸)۔ (۲۱۹)۔ (۲۲۰)۔ (۲۲۱)۔ (۲۲۲)۔ (۲۲۳)۔ (۲۲۴)۔ (۲۲۵)۔ (۲۲۶)۔ (۲۲۷)۔ (۲۲۸)۔ (۲۲۹)۔ (۲۳۰)۔ (۲۳۱)۔ (۲۳۲)۔ (۲۳۳)۔ (۲۳۴)۔ (۲۳۵)۔ (۲۳۶)۔ (۲۳۷)۔ (۲۳۸)۔ (۲۳۹)۔ (۲۴۰)۔ (۲۴۱)۔ (۲۴۲)۔ (۲۴۳)۔ (۲۴۴)۔ (۲۴۵)۔ (۲۴۶)۔ (۲۴۷)۔ (۲۴۸)۔ (۲۴۹)۔ (۲۵۰)۔ (۲۵۱)۔ (۲۵۲)۔ (۲۵۳)۔ (۲۵۴)۔ (۲۵۵)۔ (۲۵۶)۔ (۲۵۷)۔ (۲۵۸)۔ (۲۵۹)۔ (۲۶۰)۔ (۲۶۱)۔ (۲۶۲)۔ (۲۶۳)۔ (۲۶۴)۔ (۲۶۵)۔ (۲۶۶)۔ (۲۶۷)۔ (۲۶۸)۔ (۲۶۹)۔ (۲۷۰)۔ (۲۷۱)۔ (۲۷۲)۔ (۲۷۳)۔ (۲۷۴)۔ (۲۷۵)۔ (۲۷۶)۔ (۲۷۷)۔ (۲۷۸)۔ (۲۷۹)۔ (۲۸۰)۔ (۲۸۱)۔ (۲۸۲)۔ (۲۸۳)۔ (۲۸۴)۔ (۲۸۵)۔ (۲۸۶)۔ (۲۸۷)۔ (۲۸۸)۔ (۲۸۹)۔ (۲۹۰)۔ (۲۹۱)۔ (۲۹۲)۔ (۲۹۳)۔ (۲۹۴)۔ (۲۹۵)۔ (۲۹۶)۔ (۲۹۷)۔ (۲۹۸)۔ (۲۹۹)۔ (۳۰۰)۔ (۳۰۱)۔ (۳۰۲)۔ (۳۰۳)۔ (۳۰۴)۔ (۳۰۵)۔ (۳۰۶)۔ (۳۰۷)۔ (۳۰۸)۔ (۳۰۹)۔ (۳۱۰)۔ (۳۱۱)۔ (۳۱۲)۔ (۳۱۳)۔ (۳۱۴)۔ (۳۱۵)۔ (۳۱۶)۔ (۳۱۷)۔ (۳۱۸)۔ (۳۱۹)۔ (۳۲۰)۔ (۳۲۱)۔ (۳۲۲)۔ (۳۲۳)۔ (۳۲۴)۔ (۳۲۵)۔ (۳۲۶)۔ (۳۲۷)۔ (۳۲۸)۔ (۳۲۹)۔ (۳۳۰)۔ (۳۳۱)۔ (۳۳۲)۔ (۳۳۳)۔ (۳۳۴)۔ (۳۳۵)۔ (۳۳۶)۔ (۳۳۷)۔ (۳۳۸)۔ (۳۳۹)۔ (۳۴۰)۔ (۳۴۱)۔ (۳۴۲)۔ (۳۴۳)۔ (۳۴۴)۔ (۳۴۵)۔ (۳۴۶)۔ (۳۴۷)۔ (۳۴۸)۔ (۳۴۹)۔ (۳۵۰)۔ (۳۵۱)۔ (۳۵۲)۔ (۳۵۳)۔ (۳۵۴)۔ (۳۵۵)۔ (۳۵۶)۔ (۳۵۷)۔ (۳۵۸)۔ (۳۵۹)۔ (۳۶۰)۔ (۳۶۱)۔ (۳۶۲)۔ (۳۶۳)۔ (۳۶۴)۔ (۳۶۵)۔ (۳۶۶)۔ (۳۶۷)۔ (۳۶۸)۔ (۳۶۹)۔ (۳۷۰)۔ (۳۷۱)۔ (۳۷۲)۔ (۳۷۳)۔ (۳۷۴)۔ (۳۷۵)۔ (۳۷۶)۔ (۳۷۷)۔ (۳۷۸)۔ (۳۷۹)۔ (۳۸۰)۔ (۳۸۱)۔ (۳۸۲)۔ (۳۸۳)۔ (۳۸۴)۔ (۳۸۵)۔ (۳۸۶)۔ (۳۸۷)۔ (۳۸۸)۔ (۳۸۹)۔ (۳۹۰)۔ (۳۹۱)۔ (۳۹۲)۔ (۳۹۳)۔ (۳۹۴)۔ (۳۹۵)۔ (۳۹۶)۔ (۳۹۷)۔ (۳۹۸)۔ (۳۹۹)۔ (۴۰۰)۔ (۴۰۱)۔ (۴۰۲)۔ (۴۰۳)۔ (۴۰۴)۔ (۴۰۵)۔ (۴۰۶)۔ (۴۰۷)۔ (۴۰۸)۔ (۴۰۹)۔ (۴۱۰)۔ (۴۱۱)۔ (۴۱۲)۔ (۴۱۳)۔ (۴۱۴)۔ (۴۱۵)۔ (۴۱۶)۔ (۴۱۷)۔ (۴۱۸)۔ (۴۱۹)۔ (۴۲۰)۔ (۴۲۱)۔ (۴۲۲)۔ (۴۲۳)۔ (۴۲۴)۔ (۴۲۵)۔ (۴۲۶)۔ (۴۲۷)۔ (۴۲۸)۔ (۴۲۹)۔ (۴۳۰)۔ (۴۳۱)۔ (۴۳۲)۔ (۴۳۳)۔ (۴۳۴)۔ (۴۳۵)۔ (۴۳۶)۔ (۴۳۷)۔ (۴۳۸)۔ (۴۳۹)۔ (۴۴۰)۔ (۴۴۱)۔ (۴۴۲)۔ (۴۴۳)۔ (۴۴۴)۔ (۴۴۵)۔ (۴۴۶)۔ (۴۴۷)۔ (۴۴۸)۔ (۴۴۹)۔ (۴۵۰)۔ (۴۵۱)۔ (۴۵۲)۔ (۴۵۳)۔ (۴۵۴)۔ (۴۵۵)۔ (۴۵۶)۔ (۴۵۷)۔ (۴۵۸)۔ (۴۵۹)۔ (۴۶۰)۔ (۴۶۱)۔ (۴۶۲)۔ (۴۶۳)۔ (۴۶۴)۔ (۴۶۵)۔ (۴۶۶)۔ (۴۶۷)۔ (۴۶۸)۔ (۴۶۹)۔ (۴۷۰)۔ (۴۷۱)۔ (۴۷۲)۔ (۴۷۳)۔ (۴۷۴)۔ (۴۷۵)۔ (۴۷۶)۔ (۴۷۷)۔ (۴۷۸)۔ (۴۷۹)۔ (۴۸۰)۔ (۴۸۱)۔ (۴۸۲)۔ (۴۸۳)۔ (۴۸۴)۔ (۴۸۵)۔ (۴۸۶)۔ (۴۸۷)۔ (۴۸۸)۔ (۴۸۹)۔ (۴۹۰)۔ (۴۹۱)۔ (۴۹۲)۔ (۴۹۳)۔ (۴۹۴)۔ (۴۹۵)۔ (۴۹۶)۔ (۴۹۷)۔ (۴۹۸)۔ (۴۹۹)۔ (۵۰۰)۔ (۵۰۱)۔ (۵۰۲)۔ (۵۰۳)۔ (۵۰۴)۔ (۵۰۵)۔ (۵۰۶)۔ (۵۰۷)۔ (۵۰۸)۔ (۵۰۹)۔ (۵۱۰)۔ (۵۱۱)۔ (۵۱۲)۔ (۵۱۳)۔ (۵۱۴)۔ (۵۱۵)۔ (۵۱۶)۔ (۵۱۷)۔ (۵۱۸)۔ (۵۱۹)۔ (۵۲۰)۔ (۵۲۱)۔ (۵۲۲)۔ (۵۲۳)۔ (۵۲۴)۔ (۵۲۵)۔ (۵۲۶)۔ (۵۲۷)۔ (۵۲۸)۔ (۵۲۹)۔ (۵۳۰)۔ (۵۳۱)۔ (۵۳۲)۔ (۵۳۳)۔ (۵۳۴)۔ (۵۳۵)۔ (۵۳۶)۔ (۵۳۷)۔ (۵۳۸)۔ (۵۳۹)۔ (۵۴۰)۔ (۵۴۱)۔ (۵۴۲)۔ (۵۴۳)۔ (۵۴۴)۔ (۵۴۵)۔ (۵۴۶)۔ (۵۴۷)۔ (۵۴۸)۔ (۵۴۹)۔ (۵۵۰)۔ (۵۵۱)۔ (۵۵۲)۔ (۵۵۳)۔ (۵۵۴)۔ (۵۵۵)۔ (۵۵۶)۔ (۵۵۷)۔ (۵۵۸)۔ (۵۵۹)۔ (۵۶۰)۔ (۵۶۱)۔ (۵۶۲)۔ (۵۶۳)۔ (۵۶۴)۔ (۵۶۵)۔ (۵۶۶)۔ (۵۶۷)۔ (۵۶۸)۔ (۵۶۹)۔ (۵۷۰)۔ (۵۷۱)۔ (۵۷۲)۔ (۵۷۳)۔ (۵۷۴)۔ (۵۷۵)۔ (۵۷۶)۔ (۵۷۷)۔ (۵۷۸)۔ (۵۷۹)۔ (۵۸۰)۔ (۵۸۱)۔ (۵۸۲)۔ (۵۸۳)۔ (۵۸۴)۔ (۵۸۵)۔ (۵۸۶)۔ (۵۸۷)۔ (۵۸۸)۔ (۵۸۹)۔ (۵۹۰)۔ (۵۹۱)۔ (۵۹۲)۔ (۵۹۳)۔ (۵۹۴)۔ (۵۹۵)۔ (۵۹۶)۔ (۵۹۷)۔ (۵۹۸)۔ (۵۹۹)۔ (۶۰۰)۔ (۶۰۱)۔ (۶۰۲)۔ (۶۰۳)۔ (۶۰۴)۔ (۶۰۵)۔ (۶۰۶)۔ (۶۰۷)۔ (۶۰۸)۔ (۶۰۹)۔ (۶۱۰)۔ (۶۱۱)۔ (۶۱۲)۔ (۶۱۳)۔ (۶۱۴)۔ (۶۱۵)۔ (۶۱۶)۔ (۶۱۷)۔ (۶۱۸)۔ (۶۱۹)۔ (۶۲۰)۔ (۶۲۱)۔ (۶۲۲)۔ (۶۲۳)۔ (۶۲۴)۔ (۶۲۵)۔ (۶۲۶)۔ (۶۲۷)۔ (۶۲۸)۔ (۶۲۹)۔ (۶۳۰)۔ (۶۳۱)۔ (۶۳۲)۔ (۶۳۳)۔ (۶۳۴)۔ (۶۳۵)۔ (۶۳۶)۔ (۶۳۷)۔ (۶۳۸)۔ (۶۳۹)۔ (۶۴۰)۔ (۶۴۱)۔ (۶۴۲)۔ (۶۴۳)۔ (۶۴۴)۔ (۶۴۵)۔ (۶۴۶)۔ (۶۴۷)۔ (۶۴۸)۔ (۶۴۹)۔ (۶۵۰)۔ (۶۵۱)۔ (۶۵۲)۔ (۶۵۳)۔ (۶۵۴)۔ (۶۵۵)۔ (۶۵۶)۔ (۶۵۷)۔ (۶۵۸)۔ (۶۵۹)۔ (۶۶۰)۔ (۶۶۱)۔ (۶۶۲)۔ (۶۶۳)۔ (۶۶۴)۔ (۶۶۵)۔ (۶۶۶)۔ (۶۶۷)۔ (۶۶۸)۔ (۶۶۹)۔ (۶۷۰)۔ (۶۷۱)۔ (۶۷۲)۔ (۶۷۳)۔ (۶۷۴)۔ (۶۷۵)۔ (۶۷۶)۔ (۶۷۷)۔ (۶۷۸)۔ (۶۷۹)۔ (۶۸۰)۔ (۶۸۱)۔ (۶۸۲)۔ (۶۸۳)۔ (۶۸۴)۔ (۶۸۵)۔ (۶۸۶)۔ (۶۸۷)۔ (۶۸۸)۔ (۶۸۹)۔ (۶۹۰)۔ (۶۹۱)۔ (۶۹۲)۔ (۶۹۳)۔ (۶۹۴)۔ (۶۹۵)۔ (۶۹۶)۔ (۶۹۷)۔ (۶۹۸)۔ (۶۹۹)۔ (۷۰۰)۔ (۷۰۱)۔ (۷۰۲)۔ (۷۰۳)۔ (۷۰۴)۔ (۷۰۵)۔ (۷۰۶)۔ (۷۰۷)۔ (۷۰۸)۔ (۷۰۹)۔ (۷۱۰)۔ (۷۱۱)۔ (۷۱۲)۔ (۷۱۳)۔ (۷۱۴)۔ (۷۱۵)۔ (۷۱۶)۔ (۷۱۷)۔ (۷۱۸)۔ (۷۱۹)۔ (۷۲۰)۔ (۷۲۱)۔ (۷۲۲)۔ (۷۲۳)۔ (۷۲۴)۔ (۷۲۵)۔ (۷۲۶)۔ (۷۲۷)۔ (۷۲۸)۔ (۷۲۹)۔ (۷۳۰)۔ (۷۳۱)۔ (۷۳۲)۔ (۷۳۳)۔ (۷۳۴)۔ (۷۳۵)۔ (۷۳۶)۔ (۷۳۷)۔ (۷۳۸)۔ (۷۳۹)۔ (۷۴۰)۔ (۷۴۱)۔ (۷۴۲)۔ (۷۴۳)۔ (۷۴۴)۔ (۷۴۵)۔ (۷۴۶)۔ (۷۴۷)۔ (۷۴۸)۔ (۷۴۹)۔ (۷۵۰)۔ (۷۵۱)۔ (۷۵۲)۔ (۷۵۳)۔ (۷۵۴)۔ (۷۵۵)۔ (۷۵۶)۔ (۷۵۷)۔ (۷۵۸)۔ (۷۵۹)۔ (۷۶۰)۔ (۷۶۱)۔ (۷۶۲)۔ (۷۶۳)۔ (۷۶۴)۔ (۷۶۵)۔ (۷۶۶)۔ (۷۶۷)۔ (۷۶۸)۔ (۷۶۹)۔ (۷۷۰)۔ (۷۷۱)۔ (۷۷۲)۔ (۷۷۳)۔ (۷۷۴)۔ (۷۷۵)۔ (۷۷۶)۔ (۷۷۷)۔ (۷۷۸)۔ (۷۷۹)۔ (۷۸۰)۔ (۷۸۱)۔ (۷۸۲)۔ (۷۸۳)۔ (۷۸۴)۔ (۷۸۵)۔ (۷۸۶)۔ (۷۸۷)۔ (۷۸۸)۔ (۷۸۹)۔ (۷۹۰)۔ (۷۹۱)۔ (۷۹۲)۔ (۷۹۳)۔ (۷۹۴)۔ (۷۹۵)۔ (۷۹۶)۔ (۷۹۷)۔ (۷۹۸)۔ (۷۹۹)۔ (۸۰۰)۔ (۸۰۱)۔ (۸۰۲)۔ (۸۰۳)۔ (۸۰۴)۔ (۸۰۵)۔ (۸۰۶)۔ (۸۰۷)۔ (۸۰۸)۔ (۸۰۹)۔ (۸۱۰)۔ (۸۱۱)۔ (۸۱۲)۔ (۸۱۳)۔ (۸۱۴)۔ (۸۱۵)۔ (۸۱۶)۔ (۸۱۷)۔ (۸۱۸)۔ (۸۱۹)۔ (۸۲۰)۔ (۸۲۱)۔ (۸۲۲)۔ (۸۲۳)۔ (۸۲۴)۔ (۸۲۵)۔ (۸۲۶)۔ (۸۲۷)۔ (۸۲۸)۔ (۸۲۹)۔ (۸۳۰)۔ (۸۳۱)۔ (۸۳۲)۔ (۸۳۳)۔ (۸۳۴)۔ (۸۳۵)۔ (۸۳۶)۔ (۸۳۷)۔ (۸۳۸)۔ (۸۳۹)۔ (۸۴۰)۔ (۸۴۱)۔ (۸۴۲)۔ (۸۴۳)۔ (۸۴۴)۔ (۸۴۵)۔ (۸۴۶)۔ (۸۴۷)۔ (۸۴۸)۔ (۸۴۹)۔ (۸۵۰)۔ (۸۵۱)۔ (۸۵۲)۔ (۸۵۳)۔ (۸۵۴)۔ (۸۵۵)۔ (۸۵۶)۔ (۸۵۷)۔ (۸۵۸)۔ (۸۵۹)۔ (۸۶۰)۔ (۸۶۱)۔ (۸۶۲)۔ (۸۶۳)۔ (۸۶۴)۔ (۸۶۵)۔ (۸۶۶)۔ (۸۶۷)۔ (۸۶۸)۔ (۸۶۹)۔ (۸۷۰)۔ (۸۷۱)۔ (۸۷۲)۔ (۸۷۳)۔ (۸۷۴)۔ (۸۷۵)۔ (۸۷۶)۔ (۸۷۷)۔ (۸۷۸)۔ (۸۷۹)۔ (۸۸۰)۔ (۸۸۱)۔ (۸۸۲)۔ (۸۸۳)۔ (۸۸۴)۔ (۸۸۵)۔ (۸۸۶)۔ (۸۸۷)۔ (۸۸۸)۔ (۸۸۹)۔ (۸۹۰)۔ (۸۹۱)۔ (۸۹۲)۔ (۸۹۳)۔ (۸۹۴)۔ (۸۹۵)۔ (۸۹۶)۔ (۸۹۷)۔ (۸۹۸)۔ (۸۹۹)۔ (۹۰۰)۔ (۹۰۱)۔ (۹۰۲)۔ (۹۰۳)۔ (۹۰۴)۔ (۹۰۵)۔ (۹۰۶)۔ (۹۰۷)۔ (۹۰۸)۔ (۹۰۹)۔ (۹۱۰)۔ (۹۱۱)۔ (۹۱۲)۔ (۹۱۳)۔ (۹۱۴)۔ (۹۱۵)۔ (۹۱۶)۔ (۹۱۷)۔ (۹۱۸)۔ (۹۱۹)۔ (۹۲۰)۔ (۹۲۱)۔ (۹۲۲)۔ (۹۲۳)۔ (۹۲۴)۔ (۹۲۵)۔ (۹۲۶)۔ (۹۲۷)۔ (۹۲۸)۔ (۹۲۹)۔ (۹۳۰)۔ (۹۳۱)۔ (۹۳۲)۔ (۹۳۳)۔ (۹۳۴)۔ (۹۳۵)۔ (۹۳۶)۔ (۹۳۷)۔ (۹۳۸)۔ (۹۳۹)۔ (۹۴۰)۔ (۹۴۱)۔ (۹۴۲)۔ (۹۴۳)۔ (۹۴۴)۔ (۹۴۵)۔ (۹۴۶)۔ (۹۴۷)۔ (۹۴۸)۔ (۹۴۹)۔ (۹۵۰)۔ (۹۵۱)۔ (۹۵۲)۔ (۹۵۳)۔ (۹۵۴)۔ (۹۵۵)۔ (۹۵۶)۔ (۹۵۷)۔ (۹۵۸)۔ (۹۵۹)۔ (۹۶۰)۔ (۹۶۱)۔ (۹۶۲)۔ (۹۶۳)۔ (۹۶۴)۔ (۹۶۵)۔ (۹۶۶)۔ (۹۶۷)۔ (۹۶۸)۔ (۹۶۹)۔ (۹۷۰)۔ (۹۷۱)۔ (۹۷۲)۔ (۹۷۳)۔ (۹۷۴)۔ (۹۷۵)۔ (۹۷۶)۔ (۹۷۷)۔ (۹۷۸)۔ (۹۷۹)۔ (۹۸۰)۔ (۹۸۱)۔ (۹۸۲)۔ (۹۸۳)۔ (۹۸۴)۔ (۹۸۵)۔ (۹۸۶)۔ (۹۸۷)۔ (۹۸۸)۔ (۹۸۹)۔ (۹۹۰)۔ (۹۹۱)۔ (۹۹۲)۔ (۹۹۳)۔ (۹۹۴)۔ (۹۹۵)۔ (۹۹۶)۔ (۹۹۷)۔ (۹۹۸)۔ (۹۹۹)۔ (۱۰۰۰)۔ (۱۰۰۱)۔ (۱۰۰۲)۔ (۱۰۰۳)۔ (۱۰۰۴)۔ (۱۰۰۵)۔ (۱۰۰۶)۔ (۱۰۰۷)۔ (۱۰۰۸)۔ (۱۰۰۹)۔ (۱۰۱۰)۔ (۱۰۱۱)۔ (۱۰۱۲)۔ (۱۰۱۳)۔ (۱۰۱۴)۔ (۱۰۱۵)۔ (۱۰۱۶)۔ (۱۰۱۷)۔ (۱۰۱۸)۔ (۱۰۱۹)۔ (۱۰۲۰)۔ (۱۰۲۱)۔ (۱۰۲۲)۔ (۱۰۲۳)۔ (۱۰۲۴)۔ (۱۰۲۵)۔ (۱۰۲۶)۔ (۱۰۲۷)۔ (۱۰۲۸)۔ (۱۰۲۹)۔ (۱۰۳۰)۔ (۱۰۳۱)۔ (۱۰۳۲)۔ (۱۰۳۳)۔ (۱۰۳۴)۔ (۱۰۳۵)۔ (۱۰۳۶)۔ (۱۰۳۷)۔ (۱۰۳۸)۔ (۱۰۳۹)۔ (۱۰۴۰)۔ (۱۰۴۱)۔ (۱۰۴۲)۔ (۱۰۴۳)۔ (۱۰۴۴)۔ (۱۰۴۵)۔ (۱۰۴۶)۔ (۱۰۴۷)۔ (۱۰۴۸)۔ (۱۰۴۹)۔ (۱۰۵۰)۔ (۱۰۵۱)۔ (۱۰۵۲)۔ (۱۰۵۳)۔ (۱۰۵۴)۔ (۱۰۵۵)۔ (۱۰۵۶)۔ (۱۰۵۷)۔ (۱۰۵۸)۔ (۱۰۵۹)۔ (۱۰۶۰)۔ (۱۰۶۱)۔ (۱۰۶۲)۔ (۱۰۶۳)۔ (۱۰۶۴)۔ (۱۰۶۵)۔ (۱۰۶۶)۔ (۱۰۶۷)۔ (۱۰۶۸)۔ (۱۰۶۹)۔ (۱۰۷۰)۔ (۱۰۷۱)۔ (۱۰۷۲)۔ (۱۰۷۳)۔ (۱۰۷۴)۔ (۱۰۷۵)۔ (۱۰۷۶)۔ (۱۰۷۷)۔ (۱۰۷۸)۔ (۱۰۷۹)۔ (۱۰۸۰)۔ (۱۰۸۱)۔ (۱۰۸۲)۔ (۱۰۸۳)۔ (۱۰۸۴)۔ (۱۰۸۵)۔ (۱۰۸۶)۔ (۱۰۸۷)۔ (۱۰۸۸)۔ (۱۰۸۹)۔ (۱۰۹۰)۔ (۱۰۹۱)۔ (۱۰۹۲)۔ (۱۰۹۳)۔ (۱۰۹۴)۔ (۱۰۹۵)۔ (۱۰۹۶)۔ (۱۰۹۷)۔ (۱۰۹۸)۔ (۱۰۹۹)۔ (۱۱۰۰)۔ (۱۱۰۱)۔ (۱۱۰۲)۔ (۱۱۰۳)۔ (۱۱۰۴)۔ (۱۱۰۵)۔ (۱۱۰۶)۔ (۱۱۰۷)۔ (۱۱۰۸)۔ (۱۱۰۹)۔ (۱۱۱۰)۔ (۱۱۱۱)۔ (۱۱۱۲)۔ (۱۱۱۳)۔ (۱۱۱۴)۔ (۱۱۱۵)۔ (۱۱۱۶)۔ (۱۱۱۷)۔ (۱۱۱۸)۔ (۱۱۱۹)۔ (۱۱۲۰)۔ (۱۱۲۱)۔ (۱۱۲۲)۔ (۱۱۲۳)۔ (۱۱۲۴)۔ (۱۱۲۵)۔ (۱۱۲۶)۔ (۱۱۲۷)۔ (۱۱۲۸)۔ (۱۱۲۹)۔ (۱۱۳۰)۔ (۱۱۳۱)۔ (۱۱۳۲)۔ (۱۱۳۳)۔ (۱۱۳۴)۔ (۱۱۳۵)۔ (۱۱۳۶)۔ (۱۱۳۷)۔ (۱۱۳۸)۔ (۱۱۳۹)۔ (۱۱۴۰)۔ (۱۱۴۱)۔ (۱۱۴۲)۔ (۱۱۴۳)۔ (۱۱۴۴)۔ (۱۱۴۵)۔ (۱۱۴۶)۔ (۱۱۴۷)۔ (۱۱۴۸)۔ (۱۱۴۹)۔ (۱۱۵۰)۔ (۱۱۵۱)۔ (۱۱۵۲)۔ (۱۱۵۳)۔ (۱۱۵۴)۔ (۱۱۵۵)۔ (۱۱۵۶)۔ (۱۱۵۷)۔ (۱۱۵۸)۔ (۱۱۵۹)۔ (۱۱۶۰)۔ (۱۱۶۱)۔ (۱۱۶۲)۔ (۱۱۶۳)۔ (۱۱۶۴)۔ (۱۱۶۵)۔ (۱۱۶۶)۔ (۱۱۶۷)۔ (۱۱۶۸)۔ (۱۱۶۹)۔ (۱۱۷۰)۔ (۱۱۷۱)۔ (۱۱۷۲)۔ (۱۱۷۳)۔ (۱۱۷۴)۔ (۱۱۷۵)۔ (۱۱۷۶)۔ (۱۱۷۷)۔ (۱۱۷۸)۔ (۱۱۷۹)۔ (۱۱۸۰)۔ (۱۱۸۱)۔ (۱۱۸۲)۔ (۱۱۸۳)۔ (۱۱۸۴)۔ (۱۱۸۵)۔ (۱۱۸۶)۔ (۱۱۸۷)۔ (۱۱۸۸)۔ (۱۱۸۹)۔ (۱۱۹۰)۔ (۱۱۹۱)۔ (۱۱۹۲)۔ (۱۱۹۳)۔ (۱۱۹۴)۔ (۱۱۹۵)۔ (۱۱۹۶)۔ (۱۱۹۷)۔ (۱۱۹۸)۔ (۱۱۹۹)۔ (۱۲۰۰)۔ (۱۲۰۱)۔ (۱۲۰۲)۔ (۱۲۰۳)۔ (۱۲۰۴)۔ (۱۲۰۵)۔ (۱۲۰۶)۔ (۱۲۰۷)۔ (۱۲۰۸)۔ (۱۲۰۹)۔ (۱۲۱۰)۔ (۱۲۱۱)۔ (۱۲۱۲)۔ (۱۲۱۳)۔ (۱۲۱۴)۔ (۱۲۱۵)۔ (۱۲۱۶)۔ (۱۲۱۷)۔ (۱۲۱۸)۔ (۱۲۱۹)۔ (۱۲۲۰)۔ (۱۲۲۱)۔ (۱۲۲۲)۔ (۱۲۲۳)۔ (۱۲۲۴)۔ (۱۲۲۵)۔ (۱۲۲۶)۔ (۱۲۲۷)۔ (۱۲۲۸)۔ (۱۲۲۹)۔ (۱۲۳۰)۔ (۱۲۳۱)۔ (۱۲۳۲)۔ (۱۲۳۳)۔ (۱۲۳۴)۔ (۱۲۳۵)۔ (۱۲۳۶)۔ (۱۲۳۷)۔ (۱۲۳۸)۔ (۱۲۳۹)۔ (۱۲۴۰)۔ (۱۲۴۱)۔ (۱۲۴۲)۔ (۱۲۴۳)۔ (۱۲۴۴)۔ (۱۲۴

ضمیمہ ۱ : Bai-al-Dain

اس باب کے شروع میں بیع الدین کو مسئلہ ذکر ہوا تھا، اس سے متعلق چونکہ مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے اپنی مشہور انگریزی تصنیف "An Introduction to Islamic Finance" میں اس کا خلاصہ ذکر کیا ہے، اس لئے من سب معنوم ہوتا ہے کہ اس خلاصے کو ان ہی کے الفاظ میں یہاں ضمیمہ ۱ کے طور پر ذکر کیا جائے، تاکہ انگریزی جاننے والے قارئین اس مفید خلاصے سے مستفید ہوں :-

Here comes the question whether or not Bai al-Dain is allowed in Shariah. Dain means debt and Bai means sale. Bai al Dain, therefore connotes the sale of debt. If a person has a debt receivable from a person and he wants to sell it at a discount, as normally happens in the bills of exchange, it is termed in Shariah as Bai-al-Dain. The traditional Muslim jurists (faqaha) are unanimous on the point that Bai al-Dain with discount is not allowed in Shariah. The overwhelming majority of the contemporary Muslims scholars of Malaysia have allowed this kind of sale. They normally refer to the ruling of shafii school wherein it is held that the sale of debt is allowed, but they did not pay attention to the fact that the shafii jurists have allowed it only in a case where a debt is sold at its par value. In fact, the prohibition of Bai-al-Dain is a logical consequence of the prohibition of riba, or interest. A debt receivable in monetary terms corresponds to money, and every transaction where money is

exchanged for the same denomination of money, the price must be at par value. Any increase or decrease from one side is tantamount to riba and can never be allowed in shariah.

Some scholars argue that the permissibility of Bai-al-Dain is restricted to a case where the debt is created through the sale of a commodity and its sale may be taken as the sale of a commodity. The argument, however, is devoid of force, for, once the commodity is sold, its ownership is passed on to the purchaser and it is no longer other than money. Therefore if he sells the debt, it is no more than the sale of money and it cannot be termed by any stretch of imagination as the sale of the commodity.

That is why this view has not been accepted by the overwhelming majority of the contemporary scholars. The Islamic Fiqh Academy of Jeddah, which is the largest representative body of the Shariah scholars and has the representation of the Muslim countries, including Malaysia, has approved the prohibition of Bai-al-Dain unanimously without a single dissent.⁽¹⁾



(1) An introduction to Islamic Finance, p.216

ضمیمہ ۲: شیعہ زاور اسٹاک ایکسچینج میں کاروبار سے متعلق اہم تحقیق

شیعہ زاور سے متعلق چونکہ زائد صفحات میں اخبار کے ساتھ بحث کی گئی، یہاں اس کی مناسبت سے شیعہ زاور اسٹاک ایکسچینج کے کاروبار سے متعلق ایک اہم فتویٰ ذکر کیا جاتا ہے جو اس سلسلے میں بہت ہی فائدہ مند اور اس پر باقاعدہ علمی فتویٰ حضرات کا اجلاس ہوا ہے، زاور اسٹاک اسٹاک ایکسچینج میں منقول ہوا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین، والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ

الکریم، وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین، وغنیٰ کل من تبعہم

بالحسن امیٰ یوم النہدین

آج کل نیپلیوں کے حصص کی بیع و شراء جن فریقوں سے ہوتی ہے، ان کی شرعی حیثیت کے بارے میں بہت سے افلاک پیدا ہوتے رہتے ہیں، اور پوچھے بھی جاتے ہیں، ان کا شرعی حکم معلوم کرنے کے لئے اس طریق کار کی کج و ذلت ضروری ہے جو اس بیع و شراء میں اختیار کیا جاتا ہے۔ واضح رہے کہ اس وقت منظم ان کمپنیوں کے حصص کے بارے میں یورپی ہے، جن کا کاروبار شرعاً حلال ہے اور ان کے حصص کی خریداری حضرت خلیفۃ المسیحؑ مولانا قحطانی قدس سرہ کے فتویٰ القصص السنی فی حصص منکمپنی کی ذرا

— — — — —

یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے لئے دارالمصوم سرپنی کے دارالافتاء سے اس مسئلہ پر ایک جہت سے سرپنی کے اس مسئلہ کی تحقیق کا اور دارالمصوم سرپنی کے دارالافتاء سے اس مسئلہ کی ضرورت حال مصومین، اور ان کے قریبی رشتہ داروں کے اس مسئلہ کا کافی حوالہ۔ اس تحقیق کے نتیجے میں جو ضرورت حال واضح ہوئی وہاں اس میں درج کی ضرورت ہے۔

پیش روئی اور پرتوئی کی شہادتیں اور سندیں ملے۔

... اے ریڈ ٹک، قتل ایک ہی دن میں تھیں تیرہ زخمی دن بھر رہے۔

✓ مستقبل کے لئے Forward ✓

۱- یوسف علیہ السلام

۴۴۳

ڈے ٹریڈنگ کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص ایک ہی دن میں حصص خرید کر سی
ان کی وراثت کو واپس بیچ دیتا ہے۔ یہ ڈے ٹریڈنگ فورس (Spot
(Transactions) میں بھی کہلاتی ہے۔ یہ مستقبل کے سودوں (Forward Trading)
میں بھی۔ یہ کمپنیوں کے سودوں کی تحقیق کرتے ہیں۔

(Spot Trading) فوری سود

نوری سوولز کا طریق کار یہ ہوتا ہے کہ ہرپاؤنی شخص کسی کمپنی نے شخص خریدتا ہے تو اس خریداری کا اندازن قودری طور سے KAT میں ہو جاتا ہے، جو اس کے پانچویں میں روئے اسے سوولز کا ٹھیکہ باز خریداری کرتا ہے۔ اس کے پانچویں میں سوولز میں فروختوں کی آمد واریوں کی ضمانت ملتا ہے اس کے وہ ضرور نہیں کیا جاتا ہے بلکہ سوولز میں سوولز میں سوولز کے تین دن بعد خریداری کو ملے گا۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کے پانچویں میں سوولز کے شخص کی فروختی ہوتی ہے اور وہ خریداری کو ملے گا۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کے پانچویں میں سوولز کے شخص کی فروختی ہوتی ہے اور وہ خریداری کو ملے گا۔

کہ جس سہمی کے حصص بیچے گئے ہیں اس کمپنی کے دیگر ڈیویڈنڈس کی ذریعے ان حصص کی منتقلی خریدار کے نام ہو جاتی ہے۔

فقہی نقطہ نظر سے یہاں قابل غور بات یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی چیز خریدے تو اس کے لئے شرعاً ضروری ہے کہ پہلے اس چیز پر قبضہ کرے، پھر اس کے لئے آگے فروخت کرنا جائز ہوتا ہے، قبضے سے پہلے بیع جائز نہیں۔ اب حصص کی خریداری میں صورت حال یہ ہے کہ ڈیویڈنڈ، خریداری کے تین دن بعد ہوتی ہے، سوال یہ ہے کہ خریداری اور ڈیویڈنڈ کے درمیان جو تین دن کی مدت ہے، کیا خریدار کے لئے جائز ہے کہ اس درمیانی مدت میں وہ اپنے خریدے ہوئے حصص کسی اور شخص کو فروخت کر دے؟

اگر ڈیویڈنڈ کو شرعی قبضہ قرار دیا جائے تو ڈیویڈنڈ سے پہلے فروخت کرنا بیع قبل القبض قرار پائے گا، اور ناجائز ہوگا، لیکن دوسرا احتمال یہ ہے کہ "ڈیویڈنڈ" شرعی قبضے سے عبارت نہیں، بلکہ کمپنی میں حصص کے خریدار کے نام پر اندراج کو "ڈیویڈنڈ" کہا جاتا ہے، ورنہ جہاں تک خریدے ہوئے حصص کے جملہ منافع اور نقصانات کا تعلق ہے وہ خریداری کے متصل بعد خریداری کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں، یعنی اگر خریداری اور ڈیویڈنڈ کی درمیانی مدت میں کمپنی کو کوئی نقصان ہو جائے تو وہ نقصان خریداری برداشت کرتا ہے، اور اگر کمپنی کو نفع ہو جائے تو اس نفع کا فائدہ بھی خریداری کو پہنچتا ہے۔

یہ بات واضح رہنی چاہئے کہ حصص کی بیع کا مطلب کمپنی کے حصص، مثلاً کی بیع ہے، البتہ "بیع الشرائع" ہے اور مشارع میں جس قبضہ ممکن نہیں ہوتا۔ دوسری طرف بیع قبل القبض کی ممانعت کی علت یہ ہے کہ جب تک مشتری بیع پر قبضہ نہ کرے، یا کم از کم، کوئی قبضہ نہ کرے، بیع نہ ہو، یعنی مشتری میں رہتی ہے، اور ان دو بلاک ہوئے تو بیع صحیح ہو جاتی ہے، البتہ اگر قبضہ کے بغیر مشتری نے بیع کسی اور کو فروخت کر دی، بعد میں بائع اصلی ہی کے قبضے میں بلاک ہوئی تو یہی بیع صحیح ہو جائے گی، تو اس کے نتیجے میں دوسری بیع بھی صحیح ہو جائے گی، البتہ اس دوسری بیع میں شروع ہی سے غرر، نقصان پایا جاتا ہے۔

وربہ مائہ یضمن، یزید بہ انما یضمن من بیعہ ما اشتراہ

قیل ان یقبضہ ۱ ینتقل من ضمان البائع الی ضمانه قبل

بیعہ فائدہ

شرح - الطبری ۲ ص ۱۱۲

عامہ سندھی دفتہ مقدمہ کے تحت لکھا ہے کہ

وربہ مائہ یضمن: هو ربہ مائہ اشتراہ قبلہ قیل ان

ینتقل من ضمان البائع لآول الی ضمانه بالقبضہ

۱ حاشیہ سندھی علی المجتبى، نسائی ج ۲ ص ۱۲۱۵

۲ حضرت امام غزالی رحمہ اللہ بہرہ ریزوں کے لئے مرقع فرماتے ہیں :-

وان ربہ مائہ یضمن: ای لا یضمن ربہ مائہ بیعہ مائہ یضمن فی

ضمانه وهو: ربہ مائہ اشتراہ قبلہ قیل ان ینتقل عن

ضمان البائع لآول الی ضمانه بالقبضہ - بشرط تعویض

ج ۲ ص ۱۱۲، کتاب البیوع، باب من ارسل بیعہ ما یضمن

حاصل یہ ہے کہ کسی چیز کی بیع قبل قبضہ اس سے اہم تر ہوتی ہے۔ قبضہ کے

بغیر اس کا ضمان مشتری کی طرف منتقل نہیں ہوتا بلکہ، اگر وہ قبضہ پر آگے پہنچ جائے تو یہ ربہ

مائہ ۱ ۲ یضمن میں داخل ہے۔ نیز جیسا کہ سر دبہ کے بدلے فرمائی قبضہ سے پہلے اگر بی

بازک ہو جائے تو بائع نے ضمان میں ہونے کی بنا پر بیع فیضی ہو جائے گی، اور اس کے نتیجے

میں انکی بیع بھی صحیح ہوگی بلکہ انکی بیع میں شروعی سے غور و فکر کا پایا جائے گا۔

نہیں اگر ضمان خالی اور حتمی قبضہ کے بغیر تیار کے لئے بیع مشتری کی طرف منتقل

ہو جائے تو یہ پورا نہ ربہ مائہ یضمن کا نام لیا جاتا ہے، اگر انکس کا اس کے مشتری

کے لئے اسے آنے پہنچا جائے، اس کے قبضہ کے اگر وہ ہمراہ لے گیا تو قبضہ کے قائم

مقرر اور یہ ہے، حق و بی کا کھیری میں ہے۔

واجمعوا علی ان التخلية فی البیع الجائز تكون قبضاً، ولی
 البیع المفسد روايتان والصحيح انها قبض رجل يبيع غنلاً
 فی دن فی بیتہ لمخلی بیتہ وبین المشتري فختم المشتري
 علی الدن وترکه فی بیت البائع فهاک بعد ذلك فاته بعلک
 من مال المشتري فی قول محمد، وعليه الفتوى۔

(فتاویٰ عالمگیری ج ۳، ص ۱۶۰، کتاب البیوع، باب ۳، فصل ۲)

میبہ دیکھنا یہ ہے کہ مشاع کی بیع میں قبضہ کیسے تحقق ہوتا ہے؟ اس کے جواب میں
 بھی فقہائے کرام نے یہی فرمایا ہے کہ مشاع کی بیع میں تسلیم اور قبض کا تحقق تجلیہ ہی سے
 ہوتا ہے۔ علامہ سرخسی رحمہ اللہ اجارۃ المشاع (جو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز
 نہیں) اور بیع المشاع کے درمیان فرق بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

وهذا بخلاف البیع، لأن التسليم هناك بالتخلية يتم وذلك
 فی الجزء الشائع بينهما

(مبسوط السرخسی ج ۱۵، ص ۱۳۶، کتاب الاطلاق)

صاحبہ دہا پیر رحمہ اللہ نے بھی اس فرق کو اس طرح بیان فرمایا ہے:-
 ولأی حقیقة أنه أجز مالاً یقدر علی تسلیم فلا یجوز،
 وهذا لأن تسلیم المشاع وحده لا یتصور، والتخلية
 اعتبرت تسلیمًا لوقوعه تمکینًا، وهو الفعل الذی یحصل
 به التمسک، ولا تمکن فی المشاع، بخلاف البیع لِحصول
 التمسک فیہ۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اجارہ میں چونکہ مقصود صرف اطلاق ہوتا ہے، وبلک نہیں،
 اور حصہ شائع میں تمکین اطلاق نہیں ہو سکتی، اس لئے اس میں تجلیہ متصور نہیں ہے، اس کے
 برخلاف بیع میں مقصود وبلک ہوتی ہے، لہذا تجلیہ کے ذریعے اس میں تمکین ہو سکتی ہے، چنانچہ

مسائبہ میں فرماتے ہیں:-

يُخْلَفُ الْبَيْعُ قَاتِ الْمَقْصُودِ بِهِ لَيْسَ الْأَنْتِفَاءُ بِهِ، بَلْ الْفَرْقَةُ،
وَلِهَذَا جُازُ بَيْعِ الْجَحْشِ قَكُنَ اتَّكُنَ يَتَخَلَّفُ فِيهِ حَاصِلًا -
اور مسائبہ کا یہ اس کو مزید واضح کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-
إِنَّ التَّخْلُفَ اعْتَبِرَتْ لِسَبْعًا إِلَّا كَانَتْ تَعَكُّفًا مِنَ الْأَنْتِفَاءِ -
وَالْمَا يَكُونُ تَعَكُّفًا لَا حَاصِلَ بِهِ التَّكُنُّ، وَالتَّكُنُّ لَا
يَحْصُلُ بِهِ قَطْمٌ يَعْتَبَرُ فَعَلًا تَعَكُّفًا يَخْلَفُ الْبَيْعُ، نَحْصُلُ
اتَّكُنَ ثَمَّةً مِنَ الْبَيْعِ وَالْإِعْتِاقِ وَغَرِ ذَلِكُ - فَعَلًا يُقَدِّرُ مَع
تَعَكُّفًا وَتَعَكُّفًا بِمَا ص ۱۰ ص ۳۰ و ۳۱ باب الأجزاء الفاسدة،

مسائبہ کا یہ کہ کھد کھد مہارت سے یہ بات واضح ہے کہ مشاع میں کسی قبضے
کے بغیر تحمید قبضے کے قائم مقام ہو جاتا ہے اور مشاعی کے لئے اس میں ملک کے تصرفات
کرنا جائز ہو جاتا ہے، جن میں اسے آئے فروات کرنا بھی شامل ہے۔
خام طور پر محمد اللہ نے بھی محمد الجحر اراکین میں فرقہ کی وضاحت مسائبہ میں
اور مسائبہ میں اس کے بیان کے مطابق کی ہے۔

الكلمة البعير ص ۹ ص ۳۱ - باب الأجزاء الفاسدة،
ان تحریرات سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مشاع کی بیع میں کسی قبضہ کو ممکن
نہیں ہوتا لیکن تحمید اور تحمیں سے قبضے کا تصور حاصل ہو جاتا ہے، اور مشاعی کے لئے اس
تحمید و تحمیں کے بعد ان مشاع کو آئے فروات کرنا بھی جائز ہو جاتا ہے۔
بہرحال یہ ہے کہ حصص کی بیع میں بائع کی طرف سے تحمیں اور تحمید کا تحقق ہو جاتا
ہے یا نہیں؟

اگرچہ بائع کی بیع کے بعد وہ مال اور اس میں کا سہارنے والے اس بات پر متفق
نہیں آئے کہ سود ہوتے ہی بیچے ہوئے قبضے کے حقیقی اور اس مال دار یاں خریدار کی طرف منتقل

ہو جاتی ہیں، مگر وہ شیئرز خریدار کے تعاون میں آ جاتے ہیں (اور اس لحاظ سے اگر خریدار انہیں آگے بیچے تو سبب ممانعہ یضمن لازم نہیں آتا) لیکن اسٹاک انہی بیچنے کے قواعد و ضوابط کے مطابق سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ قبضہ شرعی کا تحقق ڈیلیوری سے پہلے نہیں ہوتا، جس کے برعکس مندرجہ ذیل ہیں:-

۱- یہ بات فقہ اسلامی میں طے شدہ ہے کہ "قبض کد شئ و محبب" یعنی ہر چیز کا قبضہ اس شئی کی نوعیت کے لحاظ سے عرفاً مختلف ہوتا ہے، شیئرز کے بارے میں عرف عام یہی ہے کہ سودے کے وقت محض اسٹاک انہی بیچنے کے فوری اندراج کو قبضہ نہیں کہا جاتا، بلکہ کہا جاتا ہے کہ "ڈیلیوری" تین دن بعد ہوگی، ڈیلیوری کے معنی ہی قبضہ ہے۔ پس کے ہیں ابتدا عرف نے اسی کو قبضہ قرار دیا ہے۔

۲- اسٹاک انہی بیچنے میں "بیع مالا یملك الانسان" (Short Sale) کا رواج عام ہے، جب ہم نے اسٹاک انہی بیچنے کا دورہ کیا، اس وقت ہمیں یہ بتایا گیا کہ حاضر سودوں یعنی فوری سودوں میں شارٹ سٹیل مصنوعہ کر دی گئی ہے، لیکن قواعد و ضوابط سے پہلے چل رہا ہے اور بعد میں اسٹاک انہی بیچنے کے صدر صاحب نے بھی اس کی تصدیق کی کہ جو چیز منع کی گئی ہے وہ بلیک سٹیل (Blank Sale) ہے، یعنی ایسی بیچ جس میں بائع کے پاس نہ تو ملکیت میں شیئرز ہوں، اور نہ اس نے شیئرز کی خریداری کے لئے کسی سے قرض کا معاہدہ کر رکھا ہو، لیکن حاضر سودوں میں شارٹ سٹیل کی اس شرط کے ساتھ اجازت دے دی گئی ہے کہ بیچنے والا خریدار کو بتا دے کہ وہ شارٹ سٹیل کر رہا ہے اور یہ کہ اس نے وقت پر شیئرز کی ڈیلیوری کے لئے کسی سے قرض لینے کا انتظام کر رکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حاضر سودوں میں شارٹ سٹیل کا امکان موجود ہے، تاہم اگر بالفرض قواعد کے لحاظ سے شارٹ سٹیل منع بھی ہو تو اس بات کی گارنٹی نہیں ہے کہ وہ اس قاعدے کی خلاف ورزی نہیں کر رہا۔

اسد ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص شارٹ سٹیل کر رہا ہے، یعنی شیئرز اس کی ملکیت میں نہیں ہیں، پھر بھی بیچ رہا ہے تو نہ صرف یہ کہ "بیع مالا یملك" ہونے کی بنا پر یہ بیع شرعاً

یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ سودے کے وقت اس نے خریدار کو تکلیف کر دی ہے یا اس کے حق میں تحلیف کر دیا ہے؟ نیز اس صورت میں اسٹاک آپکھینچ کے قواعد یہ نہیں کہتے کہ جو شیئرز فروخت کئے گئے تھے بائع کو ان کی ڈیلیوری دینے پر مجبور کیا جائے، بلکہ خریدار کو یہ حق دیتے ہیں کہ وہ بائع کو ڈیلیوری پر مجبور کرنے کے بجائے بازار سے اسی کمپنی کے اسی مقدار میں دوسرے شیئرز خرید لے، اور اس خریداری میں اسے کوئی نقصان ہو تو بائع کو اس کی حلفانی پر مجبور کرے، جس کا حاصل یہ ہے کہ پہلی بیچ ایک طرف طور پر فتح کرے، اور کسی دوسرے شخص سے بیچ کرے۔

۴۔ اسٹاک آپکھینچ کے حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ حاضر سودوں کے علاوہ فارورڈ سودوں میں بھی حقوق و التزامات فوراً منتقل ہو جاتے ہیں، صرف کمپنی کے ریکارڈ میں نام کی منتقلی حاضر سودوں کے مقابلے میں زیادہ تاخیر سے ہوتی ہے، حالانکہ فارورڈ سودوں میں شہادت سبکل کار وراج حاضر سودوں کے مقابلے میں کمپنی زیادہ ہے، اس سے چند چلا کہ یہ حضرات حقوق و التزامات کی جس منتقلی کا ذکر کر رہے ہیں وہ شرعی مفہوم میں ضمان کی منتقلی نہیں ہے۔ اور اس سارے مجموعے سے جو بات واضح ہو رہی ہے، وہ یہ ہے کہ جس چیز کو اسٹاک آپکھینچ کی اصطلاح میں حاضر سود کہا جا رہا ہے، اس میں سودے کے وقت شرعی مفہوم میں قبضہ منتقل نہیں ہوتا، اور جو حضرات یہ کہتے ہیں کہ سودا ہوتے ہی تمام حقوق و التزامات خریدار کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں، وہ اس معنی میں کہتے ہیں کہ اسٹاک آپکھینچ معائنہ کو انتہا تک پہنچانے کا ذمہ دار ہے، اور شیئرز کی قیمت بڑھنے یا گھٹنے، بائع اسی قیمت پر شیئرز کی ڈیلیوری کرنے کا، اور خریدار وہی قیمت ادا کرنے کا پابند ہے، اور اگر کوئی فریق اپنی یہ ذمہ داری پوری نہ کرے اور خریدار کی عدم ادائیگی کی صورت میں بائع کو بازار میں شیئرز فروخت کرنے (Sale Out) میں اور بائع کے قبضہ نہ دینے کی صورت میں خریدار کو بازار سے شیئرز خریدنے میں جو نقصان ہو، دوسرا فریق اس کی حلفانی کا ذمہ دار ہے۔

مذکورہ بالا دلائل کی روشنی میں شرعی حکم یہ ہے کہ شیئرز کے خریدار کے لئے اس

وقت تک شیئہ زکوٰۃ کے بیچا جائز نہیں ہے جب تک کہ ڈیلیوری نہ مل جائے۔ اگر بیچنے والے نے شہ رٹ سیل کی ہے یعنی شیئہ زکوٰۃ میں لائے بغیر فروخت کئے ہیں تو یہ بیع ہی نہیں ہے، اور اگر شیئہ زکوٰۃ کی ملک میں تھے، اور عقد بیع کے ارکان متحقق ہو چکے ہیں تو یہ بیع درست ہے، (اسے بیعہ الکفائیہ کہتے ہیں) اس لئے نہیں کہا جاسکتا کہ کھپائی کے شیئہ زکوٰۃ کی ملکیت میں ہیں اور عین ہیں دین نہیں، لیکن خریدار کے لئے آگے بیع کرنا اسی وقت جائز ہوگا جب اسے باقاعدہ ڈیلیوری مل جائے، لہذا اس وقت جس طرح ذمے ٹریڈنگ ہو رہی ہے (جس میں ڈیلیوری سے پہلے شیئہ زکوٰۃ کے بیچ دیے جاتے ہیں)، وہ شرعاً جائز نہیں ہے۔

مستقبل کے سودے (Futures)

مذکورہ بالا تفصیل حاضر سودوں کے بارے میں تھی، جنہیں "Spot Sales" یا "Ready Contracts" کہا جاتا ہے۔ جب حاضر سودوں میں صورت حال یہ ہے تو مستقبل کے سودوں میں جنہیں "Future Forward" کہا جاتا ہے۔ بطریقِ اولیٰ یہ حکم ہوگا کہ ڈیلیوری کے بغیر شیئہ زکوٰۃ گمے بیچنا جائز نہیں، اس لئے کہ ان سودوں میں شہ رٹ سیل کا رواج حاضر سودوں کے مقابلے میں کہیں زیادہ ہے، اور شہ رٹ سیل پر جو پابندیاں حاضر سودوں میں ہوتی ہیں، مستقبل کے سودوں میں اتنی پابندیاں نہیں ہیں۔

اسنا کہ آپکے بیچنے کے دورے کے دوران ہمیں یہ بھی بتایا گیا کہ حاضر سودوں اور مستقبل کے سودوں میں اس کے سود کوئی فرق نہیں ہے کہ حاضر سودوں میں ڈیپو دی جھڑی ہو جاتی ہے، اور مستقبل کے سودوں میں دیر سے ہوتی ہے، لیکن خریدے ہوئے شیئہ زکوٰۃ کے حقوق و التزامات فوراً منتقل ہو جاتے ہیں، لیکن ان حضرات کا یہ بیان اس بات کی دلیل ہے کہ حقوق و التزامات کی منتقلی کا غلطہ شرعی مفہوم میں استعمال نہیں کر رہے، بلکہ اس معنی میں استعمال کر رہے ہیں کہ شیئہ زکوٰۃ قیمت ڈیلیوری سے پہلے بڑھے یا گھٹے، برصورت میں بائع سے شدہ قیمت پر ڈیلیوری دینے اور خریدار سے شدہ قیمت ادا کرنے کا پابند ہوتا ہے۔

میں صورت حال کے پیش نظر اشتقاق کے طور پر (Forward Sale) یا Future Sale کا تصور ہے کہ:

۱۔ اگر بیچنے والے کی ملکیت میں شیئرز نہیں ہیں اور وہ تجارت میں پہنچنے میں کمر رہا ہے تو یہ بیع عاقلہ بمعک ہوئے کی وجہ سے غائب و باطل ہے۔

۲۔ اگر بیچنے والے کی ملکیت میں شیئرز ہیں اور وہ ان کی ذمہ داری بھی لے چکا ہے، اور آئندہ وہی تاریخ کے لئے قیام ہی ایجاب و قبول کے ذریعے بیچ کی تکمیل کر رہا ہے، ہے (Forward Sale) کہا جاتا ہے، یعنی بیچ آج ہی مکمل ہوئی ہے، لیکن وہ بیچ آئندہ تاریخ کے لئے ہے، تو یہ بیع مضطرب المی المستقبل ہوئے کی بناء پر نہ ہو سکتا ہے۔

۳۔ اگر بیچنے والے کی ملکیت اور قبضہ میں شیئرز ہیں (یعنی وہ ان کی ذمہ داری لے چکا ہے) اور بیچ آئندہ تاریخ کے لئے نہیں۔ بلکہ آج ہی کی تاریخ کے لئے ہوئی ہے، البتہ قیمت اوجھار رکھی گئی ہے کہ خریدار قیمت آئندہ کسی تاریخ پر ادا کرے گا تو اس صورت میں شیئرز کی ذمہ داری خریدار کو دینی ہوئی، اور قیمت کی وصولی کے لئے ذمہ داری دینے والے شیئرز اپنے قبضے میں رکھنا ہمارے نہیں، بلکہ ان کو لکھ بیچ موصول ہے، اور بیچ موصول میں حبس المبیعہ لاستيفاء الثمن ہو سکتا ہے۔

مقامی + منگیر یہ سن ہے:-

قال اصحابنا: حمهم الله تعالى لبيانه خلق حبس المبيع
لا مستفاده الثمن، اذا كان حذرا في المبيع، وان كان
موجودا فليس لبيانه ان يحبس المبيع قبل حصول ارجل
ولا بعده، كذا في المبوط۔

(فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۱۰۲ دال ۲ میں کتاب مبیعہ)

۴۔ اگر بیچنے والے کی ملکیت اور قبضہ میں شیئرز ہیں اور وہ آج ہی کی تاریخ ہی کے لئے خریدار کو بیچ رہا ہے، اور ان کی ذمہ داری بھی خریدار کو دینا ہے، لیکن قیمت آئندہ تاریخ

ہے۔ اہل علم و تحقیق کی ہے اور خیر و برائی کی رائے کے بعد پھر اسے شیخ (جو خیر و برائی کے
مابین میں اپنے پاس لائی دھونکتا ہے تو یہ صورت ہو کر ہے۔
مامرہ صحتی ہر حد، اندر لگتی رہتی ہے۔ ہے۔

وہ کون قلت اشیاء، الذی قال نہ مشتری، منک، جو
المیجر المدی اسرہ بعینہ لو بعد مضی، لأنہ حبیبہ یصلح
ن یکون رملہ ہتمسہ، ولو قبلہ لا یکون رملہ، زاتہ
محبوس بانتمن۔

۱۔ امدان کا یہ کہ نامی و امہ لہ اس کے تحت فرماتے ہیں :-

فونہ، لأنہ حبیبہ یصلح، الخ ای تعین منک، فید، حتی
لو ہلت یہلت عسی مشتری، ولا ینفسہ العقد ط، فو،
لأنہ محبوس بانتمن، الخ وطمانہ بحالف طمان البرہن،
فلا یکون مضموذا بضمائین مختلفین الخ۔

۲۔ العقد، کتب اربعہ، ۱۰ ص ۲۰۰۔

صورت نمبر ۳، اور صورت نمبر ۴ کا فرق بھی علامہ آیت ماہرین دعوہ خدیجی اس
مہارت میں موزوں ہے، اس کی مزید وضاحت بعد کی کتاب "بحوث فی قضایا فقہیہ
مصارفہ" (ص ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲) کے تحت ملے گی۔

۵۔ یہ تجویز صورت یہ ممکن ہے کہ بیچنے والے کی ملک اور قبضے میں شہرہ میں اور
وہ بیچ بھی نہیں کرے، لہذا ایک خاص قیمت پر امداد پہنچا کر وعدہ کرتا ہے، اور مریہ اور آئندہ
اس قیمت پر خریدنے کا صرف وعدہ کرتا ہے، بیچ بھی مکمل نہیں ہوتی، مگر اسے واپس لینے کی
یکے پر ہی امداد (اس میں صحت و بطلان کا کوئی جرح نہیں، اصل سے اور اگر وعدہ
مردمانہ بھی مقدمے کے تحت میں قرار دے کر اسے ناچ ناز کر دیتی ہے، اور اسے ملنے والے اصل
معدلات (مثلاً بیچ یا فروزہ) میں دھیر سے کم کر دیتا ہے، اور انہی کے حالات عام سے

مشروط مانتے ہیں، چنانچہ فتاویٰ توحسی خدین میں ہے:-

لأن المواعدة قد تكون لازمة فتجعل لازمة لاجابة

الفاصل-

(الفتاویٰ الخانیہ ج ۲ ص ۱۲۵)

مذکورہ صورت میں کوئی ایسی حاجت نظر نہیں آتی جس کی وجہ سے کوئی حرج عام لازم آئے، بلکہ اسٹاک ایکسچینج میں سٹیفڈی کے رجحان کو روکنے کے لئے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ”وعدہ“ غیر ملزم ہی رہے، ورنہ اگر دونوں فریق وعدہ غیر ملزم (Non-Binding Promise) کر لیں تو یہ جواز ہے، اس صورت میں اگر کوئی فریق وعدے کو پورا نہ کرے تو وہ واپس تو گناہگار ہوگا، لیکن تضاماً سے مجبور نہ کیا جاسکے گا۔

بدلہ کے معاملات

اسٹاک ایکسچینج میں بدلہ کے معاملات اس طرح ہوتے ہیں کہ بعض اوقات ایک شخص بہت سے حصص خرید لیتا ہے، مگر قیمت ادا کرنے کے لئے اس کے پاس رقم نہیں ہوتی، اس صورت میں وہ خریدے ہوئے حصص کسی تیسرے شخص کو اس شرط کے ساتھ بیچ دیتا ہے کہ وہ ایک طے شدہ مدت کے بعد خریدار سے وہی حصص زیادہ قیمت پر خرید لے گا، مثلاً الف نے ب سے یکم اپریل کو ایک لاکھ روپے کے دس ہزار حصص خریدے، لیکن اس کے پاس ایک لاکھ روپے نہیں ہیں۔ لہذا وہ یہ دس ہزار حصص ج کو اس شرط کے ساتھ بیچتا ہے کہ ۱۳ اپریل کو وہ یہی حصص ایک لاکھ دو ہزار روپے میں واپس خرید لے گا۔

اس طریق کار میں شرعی اعتبار سے دو خرابیاں ہیں، ایک یہ کہ عموماً بدلے کا یہ معاملہ ڈیپوزی سے پہلے کیا جاتا ہے، جس کے بارے میں پیچھے بیان کیا جا چکا ہے کہ وہ بیع قبل القبض ہونے کی بناء پر نہ جائز ہے۔ دوسرے ج کو جو شیئرز بیچے جا رہے ہیں وہ زیادہ قیمت پر واپس خریدنے کی شرط کے ساتھ بیچے جا رہے ہیں، یہ شرط فاسد ہے، بیویچ کو فاسد کر دیتا ہے، اور درحقیقت اس کا مقصد ایک لاکھ روپے لے کر ایک لاکھ دو ہزار روپے

واپس کرنا ہے جو سود کی ایک شکل ہے، جس کے لئے اس نرخ فائدہ کو بیان بنایا گیا ہے، اس لئے بدلہ کے یہ معاملات بھی شریعاً ناجائز ہیں۔

• اشد بیانہ و تعویضی اہم و علامہ و قسم و ائمر

یہ و محمد تقی عثمانی عفی عنہ

جامعہ دار العلوم کراچی ۱۳

۱۴ ربیع الثانی ۱۴۲۰ ۲۰۰۵ء ۲۰۰۵ء



اختتامیہ

اللہ جل شانہ کے فضل و کرم اور اس کی توفیق سے ”زر“ (Money) کے مختلف پہلوؤں سے تعلقاتی حتیٰ المقدور اس مسئلے میں بحث کی گئی، زمانے کی ترقی اور معاشی ورے کے وسیع ہونے کی وجہ سے ”زر“ کا مفہوم بھی بہت وسیع ہو گیا، پہلے زمانے میں زیادہ تر زر کا اطلاق صرف سونے یا چاندی یا اور ہم و غیر پر ہوتا تھا، اور اس کے ساتھ نلوں بھی زر کی کٹیگری میں شمار ہوتے تھے، لیکن تجارتی اور معاشی ترقی نے زر کی نئی شکلیں متعارف (Introduced) کرائی، جن میں سرمایہ کی مختلف شکلیں سامنے وجود میں آئیں، اور ان قسموں کے ساتھ لین دین ہونے لگا، جس کی تفصیلات آخری باب میں تحریر ہوئی۔

اس مسئلے کے مباحث میں سب سے زیادہ قابلِ توجہ اور عملِ اہمیت مسئلہ میں سے ”زر کی حقیقت“ (The Nature of Money) ہے، کیونکہ وجود و جوہر کے مسئلہ اور مادیاتی سسٹم میں زر کی کوآرڈینیشن (Tradable) آلودہ کیا ہے، زر کے اس خلاف فطرت استعمال نے مختلف قسم کی معاشی اور شرعی مسئلہ پیدا کیے، جن میں سب سے بنیادی خرابی یہ ہوئی ہے۔

۱۰۔ بنیادی حقیقت ثنائی صاحبہ فرماتے ہیں:-

One of the most important characteristics of Islamic financing is that it is an asset-backed financing. The conventional, capitalist concept of financing is that the banks and financial institutions deal in money and monetary papers only. That is why they are forbidden, in most countries, from

trading in goods and making inventories. Islam, on the other hand, does not recognize money as a subject-matter of trade . . . In conventional financing, the financier gives money to his client as an interest-bearing loan, after which he has no concern as to how the money is used by the customer.

ایسا غزالی رحمہ اللہ نے ذر کو خدق و طرقت استعمل کرنے کو ظلم قرار دیا ہے :-

اور جس نے بھی ذرا اہم و تاثیر میں سود کا معاملہ کیا تو اس نے نعمت خدا دوسری کی ناشکری کی اور ظلم کیا، کیونکہ ان دونوں کی تخلیق اپنے لئے نہیں بلکہ غیر کے لئے ہے، کیونکہ یہ دونوں مقصود بالذات نہیں، چنانچہ جب کوئی شخص ان دونوں میں تجارت کرے گا تو اس نے ان دونوں کو اس حکمت سے بنایا، جس کے لئے ان کی تخلیق ہوئی تھی :-

﴿إِذْ طَلَبَ الْبَقْدَ لَغَيْرِ مَا وَضَعَهُ ظَلَمَ﴾

کیونکہ ذر کو ایسی چیز کے لئے پیدا جس کے لئے یہ پیدا نہیں ہوا ہے،

ظلم ہے۔ (۱)

www.KitaboSunnat.com

مگویہ ذر کے ساتھ عام اشیاء، ماسٹوک، ترانہ، بورس، بونکس تجارت (Tradable) بنادیا جائے، ذر کے معاملے میں انصاف یہی ہے کہ جس مقصود کے لئے اس کی تخلیق ہوئی ہے، اسی مقصود میں اس کو استعمال کیا جائے۔

اسی طرح اہم مسائل میں سے "توث کی شرعی حیثیت" ہے، جس میں غم و کا اختلاف ہے، لیکن راجح قول یہی ہے کہ یہ بذات خود دشمن عرفی (Conventional Price) ہے۔

(۱) An Introduction to Islamic Finance - p20

(۲) إحياء علوم الدين، سبغاتي الزمزم ابو حامد محمد بن محمد الغزالي (د ۵۰۵ھ)

بيروت: لبنان، دارالمعرفة (۲۰۰۳ء)۔

یہ تیسرا ذریعہ مسائل میں سے درجہ کا پائیم ہے۔ اور اگر وہ پائیم ہی کی چند قسمیں مثلاً: ۱۔ چیک، ۲۔ آف انکریڈنٹ، ۳۔ بانڈز اور مختلف قسم کے سرٹیفکیٹس ہیں۔ لیکن پر آمویں ہاب میں انکمڈ پر ہاب میں رکھنے کی کمی۔ اگرچہ ان آلات میں سے ہر آدایا ہے، جس کی مختلف قسم کے مسائل کی خریدت، تھاکے بانڈز، بانڈز اور ادھار پر مستقل تھاکے ہوتے ہیں، مثلاً بانڈز کی بے شمار قسمیں ہیں۔ اساتے ہڈ بانڈز تھاکے ہیں۔ لیکن خاص شیعہ سرٹیفکیٹ پر مستقل اور تخفیم مثال تھاکے ہوتے ہیں، چھ تھاکے، نقدی، ملکی جدو کے بھارت (جن میں سے بعض کا نوٹ کوڑا شدہ موڈ میں دیو تھاکے ہے) عدالت ہر کسبہ (Shares) پر باقاعدات کے لکھے گئے ہیں۔

یہ تھاکے اسولی کے مطابق تھاکے بعض ہاب میں ذکر کردہ دھانڈات سے متعلق موقوفہ یہ موڈ تھاکے ڈکٹما۔ ذکر کرتے ہیں، مثلاً موقوفہ، شیخ الحدیث اور دوا۔ وغیرہ کے مسائل، لیونگ ان پر ڈکٹما بہت سارے مسائل موقوفہ ہیں۔

اور آخر میں اساتے حررت درسیوں میں بعض تھاکے کم (Appendices) اور مختلف نوڈ بھی ذکر کرتے ہیں، لیونگ ان کی تھاکے ہر قسم ورت محسوس کی گئی ہے۔

واللہ اعلم وعلو ان الحمد للہ رب العالمین، اللہ تعالیٰ اس حقیر کو شش و شرب قبولیت دے فرمائیں، اور ہر کام ہر عمل میں تھاکے عطا فرمائیں، آمین۔



www.KitaboSunnat.com

مراجع و مصادر (Bibliography)

الف

- ✱ احکام الأوقاف الشريعة العميد (ستر بن ثواب العميد) الطائفة مكتبة الصديق، طبع اول
- ✱ اسلام اور دعوت مبعوث و تجارت، ادارة المعارف کراچی ۱۳، طبع اول ۱۴۱۹ھ
- ✱ اعلام الموقعين عن رب العالمين، ابن قيم الجوزية (علامة شمس الدين ابو عبد الله محمد بن ابي بكر المعروف بابن الجوزية المتوفى ۷۵۸ھ) مصر، ادارة الطباعة المصرية
- ✱ احياء علوم الدين، الغزالي (الإمام ابو حامد محمد بن محمد الغزالي م ۵۰۵ھ) بيروت، لبنان، دار المعرفة
- ✱ اقتصاديات الفقهاء، متولي (الدكتور ابو بكر الصديق عمر متولي) القاهرة، مكتبة وهبة، طبع اول ۱۴۰۳ھ
- ✱ احکام القرآن، ابن العربي (ابوبكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي، متوفى ۵۴۳ھ) بيروت، دار المعرفة، طبع سوم ۱۳۹۲ھ
- ✱ ابن ماجه والحاكم
- ✱ إصداة الفتاوى، تهنتوي (حضرت مولانا اشرف علي تهنتوي، کراچی، مکتبه دارالعلوم کراچی ۳۱)
- ✱ ابحاث مجلة كبر العلماء بالملكة العربية السعودية، طبع اول ۱۴۰۹ھ

- ✽ عرب الموداد، انشر تونس (علامة سعيد الطوي الشرتوني)، مطبعت دار الاسرة للطباعة والنشر، طبع اول ۱۳۷۲ھ
- ✽ ابو داود في كتاب النبوة، باب ۱۰۰۰، الترمذي في كتاب الميعود، باب ۴۰۴-۴۰۵
- ✽ إعلاء الدين، تعشاني (علامة طاهر احمد العثماني)، كراتشي، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية
- ✽ احسن الفتاوى، الدهليوي، مصرى، شهر احمد صاحب، كراچي، ابيج امه سعيد، پاكستان چوك، طبع اول ۲۰۰۵ھ
- ✽ البيان، شجرة جذوى الاونى، ۱۳۲۴ھ دارالعلوم كراتشي
- ✽ ايضاح المسالك، الوشتر سى (ابو العباس احمد بن يحيى) متحده عرب امارات، دى طا، التراث الإسلامى، طبع اول ۱۹۹۰
- ✽ الانصاف، السرداوى (علامة الدين بن نعيم بن سيمان)، طبع اول ۱۳۷۲ھ
- ✽ اوجز المسالك، ليكناردهوى، شبه الحديث، مولانا محمد زكريا ملتان، اداره تاليفت شرفيه

پ

- ✽ بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، الكاماني، (علامة علاء الدين ابوبكر الكاماني)، كراچي، ابيج امه سعيد، طبع اول ۲۰۳۶ھ
- ✽ بخارى، كتاب المظاہق
- ✽ اسرار المرقب شروع كنز الموقلتي، زين تعجب، (شبه العلامة زين الدين بن ابراهيم متوفى ۹۷۱ھ)، بيروت، دار الكتب العلمية، طبع اول ۱۴۰۹ھ
- ✽ بلوغ الاماني على الفتوة ارماني، الساعدي (احمد عبدالرحمن البنا، مصر، مطبعة الفتوة ارماني، طبع اول ۲۰۲۱ھ
- ✽ بهجة العشاق، بحوره احكام الرأوق، تبنيدية نجدهد
- ✽ بهشتي زيور التهنوي (مولانا اشرف علي، كراچي، دار الانشاعت، ازمم بانو

❖ البینت الدلاری بوی فی الاسلام، نسیم محمد یقرب الصمد، بیروت، دار التعارف، ص ۴۰۰ هـ

❖ اجلا، شماره جنوری ۱۳۲۶ هـ، دارالعلوم کراچی ۱۳

❖ بحوث فی قضایا فقہیة معاصرة، عثمانی، محمد تقی عثمانی، کراچی، مکتب دارالعلوم کراچی، ص ۱۲۶ هـ

❖ بحوث فی ترویج الاسلام ابو زهرة، بیروت، دار الفکر العربی-

ب

❖ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، الزیلعی، الامام فخر الدین عثمان بن علی الزیلعی، ۱۰ شفی، بیروت، دار الکتب العلمیة، طبع اول ۱۴۰۰، "یعنی ۱۴۰۰ و بعد بعد از دہ آو مضی و هو الفی ز باقد او جدید ۱۴۰۰

❖ تحفة المحتاج: الہتمی (اعلامہ فی الحجر الہتمی انشائی،

❖ تحریر الفقہ التبیہ، النووی، محی الدین یحییٰ بن شرف النووی، دمشق، دار الفکر، طبع اول ۱۴۰۰ هـ

❖ تعارف زو و بنکازی، شہ مہناک علی، ریسر، سکالر، ڈیپلو، یونیورسٹی، تگور، دہلی، پبلشرز کراچی، ص ۲۹۱ هـ

❖ تصور الشفوع فی ضوء الشریعة الاسلامیة، الحسنی، الدكتور احمد حسن احمد الحسنی، دار المدنی، ص ۱۰۱ هـ

❖ تکملة فقہ "علمیہ شرح صحیح مسلم" مجلس مفتی محمد تقی عثمانی، کراچی، مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۴ طبع اول ۱۴۰۵ هـ

❖ تلخیص الحبر، عسقلانی، علامہ ابن حجر العسقلانی المتوفی ۸۵۲ م، الرياض، مکتبہ نزار مصطفى البنا، طبع اول ۱۴۰۵ هـ

❖ تہذیب الالہاء واللغات، النووی، ابو زکریا محی الدین بن شرف النووی المتوفی ۷۷۱ هـ، مصر، اولیة الطبعة التہذیبیة

- ✽ تنويه: لا يصلح مثل هذا المختار - لمؤلفه محمد بن عبد الله بن أحمد الحبيب
- ✽ تسميته تاشي الغزي المتوفى ٩٣٩ هـ، بيروت، دار إحياء التراث العربي، طبعه الأول ١٩٦٩ هـ
- ✽ تعة المعينه، البرقندي، علامة علماء الدين المتوفى ٥٣٩ هـ، دمشق - مطبعة جامعة دمشق، طبعه الأول = ٢٣ هـ
- ✽ تنبيه الرقود على مسائل العقود، فضل بن عيسى، زاهر، مكتبة سحر
- ✽ تكملة ١٩٥٩ هـ
- ✽ تحفة المحتاج مع حاشية الشرواني، بهشتي وعلامة أحمد بن حجر الهيتمي الشافعي
- ✽ تذيب الرقود لسبوح ص ٥٠ طبع المدينة المنورة

ج

- ✽ جريدون فقهي مباحث، قاسمي وموران معتمد الاسلام قاسمي، كراچی - إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، جلد دوم
- ✽ جواهر في دفعه هو الربا، الشافعي، ناصر محمد الشافعي، مصر - مطبعة الأهرام
- ✽ التجارة، القاهرة
- ✽ جريدة البلاد السعودية، العدد ١٠٠٠ : ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣ هـ
- ✽ حامد الاصول، ابن القيم الحزبي، الإمام محمد بن أبي سفيان المبارك بن محمد المتوفى ١٠٠٠ هـ، حيوان، مكتبة الجنوني، طبعه ١٣٦٩ هـ

ح

- ✽ حواشي الشرواني بن قاسم تلمذ
- ✽ الحادي بنسب، السجسي، علامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر الصوفي
- ✽ الحادي ١١١١ هـ، بيروت، المكتبة المصرية، طبعه ١٣٠٠ هـ
- ✽ حاشية السجسي

✽ اشارہ: امام الا سرار فی الفتاویٰ للشیخ الحدادی، ثلث لغتی، فضل الرحمن عبدالغفور الافغانی:

✽ حکومت تشریع الاسلامی فی تحریر الریاء، ڈاکٹر یوسف حامد العلیم، دار جامعة ام د. من الاسلامیہ، طبع اول ۲۰۰۳ھ

ج

✽ الغرشی علی سیدی خلیل، الغرشی: محمد الغرشی (ملکی) بیروت، دار نصیر

✽ الخیر وشرہ فی العقود، بو غدة، الدكتور عبد السکر ابو غدة، الكويت، مطبعة مقبوی، طبع دوم ۲۰۰۵ھ

د

✽ الدیر المستند، د. مصطفیٰ شریح منویر، الدیر المستند للتمیز لشیخ ومشی د. المعتمد لابن عابدین المعروف بالشافعی

✽ دلائل معارف القرآن، وحیدی، د. محمد فرید، وحیدی، مطبعة دائریہ معارف القرآن، دہلی، ۲۰۰۳ھ

✽ البدایہ فی تاریخ امم الاسلام، البدایہ، السیوطی، اعلامہ ابن حجر، السیوطی المتوفی ۹۱۲ھ، پنجاب، شیخوپورہ، المکتبۃ الاسلامیہ، پاکستان

ز

✽ الزواجر عن غرر الخلفاء، منہ، العبد والدکتور محمد بن عبد العزیز الحیدر، مصر، مطبعة البدنی، طبع اول ۲۰۰۲ھ

✽ رد المحتار الشافعی: محمد امین بن عابدین الشافعی، د. ۱۴۲۵ھ، عطیہ مذکور، طبع اول ۲۰۱۱ھ

✽ روحۃ المعانی، النووی، زیادۃ علی الدین بن شرف النووی، بیروت، المکتب الاسلامی، طبع ۲۰۰۵ھ

✽ رسالۃ بحث ونظر ص ۱۵، شجرہ امیر، منی، جون، ۱۴۳۰ھ

ز

✽ زُر اور ہنکاری، شیعہ عصاء اللہ، لاہور، کشمیر پکار، طبع اول ۱۹۵۳ء

✽ زاد محتاج شرح المنہاج، الکواہجی، الشیخ عبد اللہ بن شیخ حسن الحسن
الکواہجی، قطر، طبع اول ۱۴۰۲ھ

س

✽ السیاسة النقدية والمصرفية في الإسلام، الترکمانی، الدکتور عبد بن خالد
ترکمانی، بیروت، مؤسسة الرسالة، طبع اول ۱۴۰۹ھ

✽ سود گئی متبادل اساس، شیعہ محمود احمد، ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور، طبع اول
۱۹۸۶ء

✽ سورة البقرة آیت: ۲۶۶

✽ سنن ابی داود

✽ سورة الشعراء آیت: ۱۸۱

✽ سورة هود آیت: ۸۵

✽ حجة التعقیف

✽ سونا چاندی اور ان کے زیورات کے اسلامی احکام، مولفہ ڈاکٹر مقش عید موانحد
سے لئے لکھے ہیں، دارالافتاء جامعہ مدینہ، کریم پور، راوی روڈ، لاہور پاکستان
✽ سنن ابی داود، الصحیحین (سید بن الشیخ بن اسحاق الصحیحین)، البیوع

ش

✽ شرح الصاوی شیخ محمد ابراہیم مبارک، بحوالہ احکام الأورق الفقدیة
والتجاریة لمحمد

✽ شرح الحفاظ، ابن القیم علی سنن ابی داود مع عون لمحمد، بیروت، دار النکت
العربیة

- ✽ شر ۲ منہ تجلیل (علامہ محمد عیش)
- ✽ "نشر ۳" انصہر علی ائمہ المذلت: بی منہب الزام مکتبہ البدویر والعلامہ ابو البرکات احمد بن محمد بن احمد البدویر (عصر، دار المعرفہ)
- ✽ شر ۴ المحقق: لا تلسی (العلامہ محمد خالد الاتلسی) پاکستان، کوئٹہ، مکتبہ اسلامیہ

ص

- ✽ صحیح مسلم، تشریح: ابو الحسن مسلم بن الحجاج القشیری، باب اہلقتلہ
- ✽ صحیحہ البخاری، البخاری (ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری) کتاب المساقاۃ

ط

- ✽ الطیر: تہی الکبیر، الطیرانی (سیدان بن احمد م ۱۰۳۹ھ)

ع

- ✽ عقد الجواہر شہینہ: ابن شمس (جلال الدین عبداللہ بن نجم ابن شمس المتوفی ۱۶۱۶ھ) دار الغرب الاسلامی، طبع ادب ۱۴۱۵ھ
- ✽ عزیز الفتاویٰ، مفتی عزیز الرحمن صاحب، کراچی، دار الاشاعت کراچی، طبع اول ص ۱۳۹
- ✽ عطو الہدایہ، لکھنؤ: زہر العلوم مولانا فتیمہ محمد صاحب لکھنؤ، مکتبہ نشر تقرآن دیوبند، دیوبند، ہندوستان
- ✽ عقود تنوید و مناقصہ، مخطوطہ، جامعہ دارالعلوم کراچی
- ✽ العقود النبیۃ فی تنقیح فتاویٰ النعمانیہ، شامی (علامہ محمد امین المعروف بابن عابدین) بیروت، دار المعرفہ، طبع ۶۰ھ

ق

- ✽ فتاویٰ رشیدیہ، مولانا مفتی رشید احمد گنگوہی

✽ کتبخانہ الدقائق مع البعر، النسخی: الإمام ابو البركات عبد الله بن احمد بن محمود السمورق، بحفظ الدين النسخي المتوفى ۱۰۸۵ھ، بيروت، دار الكتب العلمية، طبع اول ۱۴۰۸ھ

✽ کتاب معشیت، پروفیسر محمد منظور علی، طبع ۱۹۸۴ء علمی کتاب خانہ
✽ کاشغری نوٹ اور کرتسی کا حکم، (علمی) (جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی) کراچی، مبین اسلامک پبلشرز، طبع اول ۱۹۹۳ء

✽ کتاب سود کی متبادل سائنس، شیخ محمود احمد، ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور، طبع اول ۱۹۸۹ء

✽ کتبخانہ المتقی، (ملاء النسخ علی المتقی البھارتی)، عدہ الحدیث ۶۶۶ء
✽ کفیل تقیہ القلم فی احکام القرطاس و سندھم، بریلوی (مولوی احمد رضا خان بریلوی) لاہور، شہر برادرز، اردو بازار لاہور

✽ کتاب الروافقین والوجہین لابی علی
✽ کشف الغناء، البھوتی (الحلۃ منصور بن یونس المتوفی ۱۰۵۱ھ) الاسودۃ اعریہ، مطبعة الحكومة بمكة ۳۹۳ھ

✽ کتاب الکافی فی فقہ اہل المدينة المالکی، القرطبی (ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر السمر القرطبی) مسعودیہ، الرياض، مکتبۃ الریاض الحدیثیہ، طبع دوم ۱۴۰۰ھ

✽ لکھنؤ، ابن کدامة المقنن، بیروت، المکتب الاسلامی، طبع سوم ۱۴۰۰ھ (۱۲۵۶ء)
✽ کشف الغناء عن متن الاقناء، البھوتی (منصور بن یونس البھوتی المتوفی ۱۰۵۹ھ) مکتبۃ الحکومت، مکتبۃ الحكومة ۱۳۹۳ھ

ل

✽ لسان العرب، ابن منظور متوفی ۷۱۱ھ، بیروت دار احیاء التراث العربی، طبع اول ۸-۱۳ھ

- ✽ المدبر العربی - الوفا رسی (الممد بن ابی الفتوفی ۱۱۰۰ھ) بیروت دار الغرب الاسلامی ۲۰۰۰ھ
- ✽ مجلہ الانبیا فی شر - مفتی الایمہ - فتاوی زائدہ (العلامة عبدالرحمن بن محمد بن سید الفتوفی ۱۷۵۸ھ) بیروت دار الکتب المسمیہ جلد اول ۲۰۰۰ھ ص ۱۱۰
- ✽ مجلة مجله الفقه الاسلامی - ندوة الفخامة العدد الخامس (انوار) شکت ۲۰۰۰ھ
- ✽ المتطلبات الشرعية لصيغة الترابعة للامر بأشراہ بحرین ۶۱ :
- ✽ مہاشن - حبیب الرحمن - مکتبہ قریدری - ادو کتہ سیتان روڈ، طبع اول ۱۹۵۳ء
- ✽ معاشات، پروفیسر محمد منظور علی، لاہور، غنیمت کتب خانہ، حصہ دوم ج ۷۷
- ✽ معاشات کے ابتدائی اصول، لاہور، قومی کتب خانہ، طبع سوم ۱۹۵۳ء : ج ۲۰۰
- ✽ المعاملات الخایة، معاصر افی الفقه الاسلامی، انڈیا کتب محمد عثمان شہیر - اردن، دار الفتاوی، طبع سوم ۱۹۷۹ھ
- ✽ مسند، کتاب المساقاة
- ✽ مصنف عبدالرزاق
- ✽ مسوط، سرخسی رئیس الدین سرخسی، بیروت، دار المعرفہ، ۱۹۷۲ھ
- ✽ مجموعة الفتاوی، لکھنؤ (مولانا عبدالحی) کراچی، دار الہدایہ، پاکستان بیوت
- ✽ مجلة البحوث الإسلامية، العدد الاول من تمجد اذون
- ✽ مسند بود اہی، ۱۰۵، ادارۃ المعارف کراچی، طبع جدید ۱۹۹۹ھ
- ✽ مسندک حاکم الحاکم، ومحمد بن عبد اللہ الحاکم ۲۰۰۵ھ) بیروت - دار الکتب العلمیہ ۲۰۰۱ھ
- ✽ مسند محمد بن حبی
- ✽ مسند العبد فی التوفیق عند الاصولین، الہدی ومحمد الحکیم عبدالرحمن السعد
- ✽ مسند الہدی عرقی، بیروت، سنن، دار البیضاء الاسلامیہ، صبر اول ۲۰۰۰ھ
- ✽ المسندات المصنوعة من رشد المالکی (ابو التوفیق محمد بن احمد شرعی

English Books

A

- * An Introduction to Islamic Finance

E

- * Encyclopaedia of Britannica Vol. 9, p.722

F

- * Footnotes on Introduction to Economics Principles

G

- * Glossary; Banking and Finance, English-English-Urdu, Shakir Farooqi Student Edition, State Bank of Pakistan, Institute of Bankers Pakistan, Lahore School of Economics

H

- * The Historic Judgment on Interest, Usamah, (Justice Muhammad Taqi Usmani) Karachi, Idarul-Malah, 1980 A.D.

I

- * Introduction to Economics Principles, Dr. A. N. Agarwal, Kitab Mansi, 1983

M

- * Modern Economics Theory, Dwain, Kewal, Krishan, India Delhi, Eighteen revised edition, 1983, p.496

N

- ✽ The New Encyclopedia Britannica v.10, p-595

S

- ✽ Sharia Standards 1423 AH, 2002, Accounting and Auditing Organization for Islamic Financial Institutions

T

- ✽ The Theory of Money and Credit. Mises, Ludwig Von Mises

ہکافل کی شرعی حیثیت

مفت محمد انور رحمانی صاحب المدظلہ العالی

ایضاحیہ مکتوبہ

محمد بن عبد اللہ بن عبد الوہاب



پیشکش کنندہ: مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

بیت اللہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند